

الرَّفِيقُ الْفَصِيحُ لِبَشْكُوَّةِ الْمَصَابِيحِ

جلد ۵

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محفل دروق غفرہ

ڈیزائننگ و کمپوزنگ
میراج پرنٹرز 7895786325

الرفیق الفصیح

لمشکوۃ المصابیح

جلد ۵

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد فاروق غفرلہ

خادم جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۰۶۲۵۲۲۵

بسم الله الرحمن الرحيم

تفصیلات

نام کتاب..... الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح ج: ۵

افادات..... حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ

مرتب..... محمد فاروق غفرلہ خادم جامعہ محمودیہ میرٹھ

کمپوزنگ..... مجیب الرحمن لکھنؤ پوری شعبہ کمپیوٹر جامعہ ہذا

من اشاعت..... ۱۴۳۲ھ مطابق ۲۰۱۱ء

صفحات..... ۳۷۳

قیمت

ناشر

مکتبہ محمودیہ

جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۲۵۲۰۶

فهرست
الرفيق الفصيح
لمشكوة المصابيح
جلد پنجم

اجمالي فهرست

الرفيق الفصيح لمشكوة المصابيح

جلد پنجم

نمبر شمار	مفائين	رقم الحديث	نمبر صفحہ
١	باب احكام المياه	٢٣٧ تا ٢٥٠	٢٩
٢	باب تطهير النجاسة	٢٥١ تا ٢٧٢	٤٤
٣	باب المسح على الخفين	٢٧٥ تا ٢٨٣	١٣٣
٤	باب التيمم	٢٨٤ تا ٢٩٢	١٦١
٥	باب الغسل المستنون	٢٩٣ تا ٥٠٠	١٩٥
٦	باب الحيض	٥٠١ تا ٥١٢	٢١٣
٧	باب الاستحاضة	٥١٣ تا ٥١٨	٢٣٣
٨	كتاب الصلوة	٥١٩ تا ٥٣٢	٢٦٥
٩	باب المواقيت	٥٣٥ تا ٥٤٠	٣١٣
١٠	باب تعجيل الصلوة	٥٤١ تا ٥٤٢	٣٥٥
١١	باب فضائل الصلوة	٥٤٥ تا ٥٨٩	٣٢٧



صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	باب احکام المیاء ﴿پانی کے احکام﴾ (الفصل الاول)	
۳۹	حدیث نمبر ﴿۳۳۷﴾ ماہ وائتم میں پیشاب کرنا.....	۱
۳۱	حدیث نمبر ﴿۳۳۸﴾ رکے ہوئے پانی میں استنجاء کرنا.....	۲
۳۶	حدیث نمبر ﴿۳۳۹﴾ وضو کا بچا ہوا پانی پینا.....	۳
۳۶	ماء مستعمل کی تعریف.....	۴
۳۳	ماء مستعمل میں مذاہب ائمہ.....	۵
۳۳	ماء مستعمل کے ظاہر ہونے پر دلائل.....	۶
۳۳	ماء مستعمل کو نجس کہنے کی وجہ.....	۷
۳۵	مہر نبوت.....	۸
	(الفصل الثانی)	
۳۷	حدیث نمبر ﴿۳۴۰﴾ قلیل و کثیر پانی کی مقدار.....	۹

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۰	اہم فائدہ.....	۳۹
۱۱	حدیث نمبر ﴿۴۴۱﴾ بحر بضاعہ کا بیان.....	۴۴
۱۲	حدیث کا جواب.....	۴۶
۱۳	حدیث نمبر ﴿۴۴۲﴾ سمندر کا پانی پاک ہے.....	۴۷
۱۴	اشکال مع جواب.....	۴۸
۱۵	اشکال مع جواب.....	۴۹
۱۶	اشکال مع جواب.....	۵۰
۱۷	میتہ البحر میں احناف اور جمہور کا اختلاف.....	۵۱
۱۸	سمک طافی کا حکم.....	۵۲
۱۹	بھینک کا حکم.....	۵۲
۲۰	فتویٰ حضرت فقیہ الامت.....	۵۳
۲۱	حدیث نمبر ﴿۴۴۳﴾ نبی سے وضو کرنے کا بیان.....	۵۵
۲۲	نبی بنانے کا طریقہ.....	۵۷
۲۳	نبی کے اقسام باعتبار احکام.....	۵۷
۲۴	ائمہ ثلاثہ کا مذہب و دلیل.....	۵۷
۲۵	امام صاحب کا مذہب و دلیل.....	۵۸
۲۶	امام محمد کا مذہب.....	۵۸
۲۷	ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب.....	۵۸
۲۸	امام صاحب کی دلیل پر اعتراض.....	۵۸
۲۹	حدیث نمبر ﴿۴۴۴﴾ بلی کا جھوٹا ناپاک نہیں.....	۶۰

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۰	سورہ ہرہ میں اختلاف مذاہب.....	۶۳
۳۱	حدیث نمبر ﴿۳۴۵﴾ بلی کے جھوٹے پانی سے وضو کرنا.....	۶۴
۳۲	حدیث نمبر ﴿۳۴۶﴾ درندوں کا جھوٹا پاک ہے یا نہیں؟.....	۶۶
۳۳	سورحمار کے بارے میں اختلاف ائمہ.....	۶۷
۳۴	درندوں کے جھوٹے کے بارے میں اختلاف ائمہ.....	۶۸
۳۵	حدیث نمبر ﴿۳۴۷﴾ پاک چیز طے ہوئے پانی سے وضو.....	۶۹
	(الفصل الثالث)	
۳۶	حدیث نمبر ﴿۳۴۸﴾ بڑا حوض درندوں کے جھوٹا کرنے سے ناپاک نہیں ہوتا..	۷۰
۳۷	حدیث نمبر ﴿۳۴۹﴾ بڑا حوض سورہ سباع سے نجس نہیں ہوتا.....	۷۲
۳۸	حدیث نمبر ﴿۳۵۰﴾ دھوپ سے گرم پانی کا مسئلہ.....	۷۳
	باب تطہیر النجاسة	
	﴿نجاستوں کو پاک کرنے کا بیان﴾	
۳۹	نجاست کی تعریف.....	۷۷
۴۰	نجاست کے اقسام.....	۷۷
	(الفصل الاول)	
۴۱	حدیث نمبر ﴿۳۵۱﴾ کتے کے جھوٹے برتن کی پاکی کا حکم.....	۷۸
۴۲	سات بار دھونے کے وجوب میں اختلاف ائمہ.....	۸۰
۴۳	حدیث نمبر ﴿۳۵۲﴾ ایک دیہاتی کا مسجد نبویؐ میں پیشاب کرنا.....	۸۳
۴۴	جبل کی تعریف.....	۸۵
۴۵	ذنوب کسے کہتے ہیں.....	۸۵

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۸۶	زمین کی طہارت کا مسئلہ.....	۴۶
۸۷	فائدہ.....	۴۷
۸۷	حدیث نمبر ﴿۲۵۳﴾ ایضاً.....	۴۸
۸۹	فائدہ.....	۴۹
۸۹	واقف اور ناواقف میں فرق.....	۵۰
۹۰	ایک غلط فہمی کا ازالہ.....	۵۱
۹۱	حدیث نمبر ﴿۲۵۴﴾ حیض کے خون سے ملوث کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ.....	۵۲
۹۲	اشکال مع جواب.....	۵۳
۹۳	دم حیض میں مسئلہ اختلافیہ.....	۵۴
۹۳	حدیث نمبر ﴿۲۵۵﴾ منی کو پاک کرنے کا طریقہ.....	۵۵
۹۵	منی پاک ہے یا ناپاک؟.....	۵۶
۹۹	حدیث نمبر ﴿۲۵۶﴾ رگڑنے سے منی کا پاک ہونا.....	۵۷
۱۰۰	حدیث نمبر ﴿۲۵۷﴾ شیر خوار بچے کا پیشاب.....	۵۸
۱۰۲	بول صبی میں اختلاف ائمہ.....	۵۹
۱۰۳	بول صبی و صبیہ میں وجہ فرق.....	۶۰
۱۰۵	حدیث نمبر ﴿۲۵۸﴾ وباغت دینے سے چمڑا پاک ہو جاتا ہے.....	۶۱
۱۰۶	وباغت کے سلسلے میں اختلاف ائمہ.....	۶۲
۱۰۷	حدیث نمبر ﴿۲۵۹﴾ ایضاً.....	۶۳
۱۰۸	ہدیہ اور صدقہ میں فرق.....	۶۴
۱۰۸	ارشاد حضرت مولانا الیاس رحمۃ اللہ علیہ.....	۶۵

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۶۶	وانت سینک وغیرہ کا حکم.....	۱۰۹
۶۷	حدیث نمبر ﴿۴۶۰﴾ مردہ بکری کی کھال کی دباغت.....	۱۰۹
	(الفصل الثانی)	
۶۸	حدیث نمبر ﴿۴۶۱﴾ بچوں کے پیشاب کا حکم.....	۱۱۰
۶۹	حدیث نمبر ﴿۴۶۲﴾ نجس جوتے کو پاک کرنے کا طریقہ.....	۱۱۲
۷۰	حدیث نمبر ﴿۴۶۳﴾ نجاست پر کپڑا لگنے کا حکم.....	۱۱۳
۷۱	حدیث نمبر ﴿۴۶۴﴾ درندوں کی کھال کا حکم.....	۱۱۵
۷۲	حدیث نمبر ﴿۴۶۵﴾ ایضاً.....	۱۱۶
۷۳	حدیث نمبر ﴿۴۶۶﴾ درندوں کی کھال کی خرید و فروخت.....	۱۱۷
۷۴	حدیث نمبر ﴿۴۶۷﴾ دباغت سے پہلے مردار کی کھال اور پٹھے کا استعمال.....	۱۱۸
۷۵	حدیث نمبر ﴿۴۶۸﴾ مردار کی کھال دباغت کے بعد.....	۱۱۹
۷۶	حدیث نمبر ﴿۴۶۹﴾ دباغت کا طریقہ.....	۱۲۰
۷۷	فائدہ.....	۱۲۱
۷۸	حدیث نمبر ﴿۴۷۰﴾ دباغت دی ہوئی کھال کی مشک بنانا.....	۱۲۲
	(الفصل الثالث)	
۷۹	حدیث نمبر ﴿۴۷۱﴾ بیروں پر لگ جانے والی نجاست کا بیان.....	۱۲۳
۸۰	حدیث نمبر ﴿۴۷۲﴾ بیروں پر نجاست لگنے سے وضو واجب نہیں ہوتا.....	۱۲۵
۸۱	حدیث نمبر ﴿۴۷۳﴾ مسجد میں کتے کا داخل ہونا.....	۱۲۶
۸۲	حدیث نمبر ﴿۴۷۴﴾ ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب.....	۱۲۷
۸۳	ماکول اللحم جانوروں کے پیشاب میں اختلاف ائمہ.....	۱۲۸

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	باب المسح علی الخفین	
۱۳۳	موزوں پر مسح کا بیان	۹۲
۱۳۴	مشروہ میت مسح کی وجہ	۹۵
۱۳۵	خفین پر مسح کیا کب جائز ہے؟	۹۶
۱۳۵	مسح صحیح ہونے کی شرطیں	۹۷
۱۳۶	مسح کرنے کا طریقہ	۹۸
۱۳۶	مسح کی مدت	۹۹
	(الفصل الاول)	
۱۳۶	حدیث نمبر ۴۷۵۰؎ موزوں پر مدت مسح	۹۰
۱۳۷	مدت مسح میں اختلاف	۹۱
۱۴۰	حدیث نمبر ۴۷۶۱؎ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا موزوں پر مسح فرمانا	۹۲
۱۴۲	فی مدہ	۹۳
۱۴۲	فی مدہ	۹۴
۱۴۳	فی مدہ	۹۵
۱۴۴	موزوں پہننے وقت طہارت کا مدہ شرط ہے	۹۶
۱۴۵	مقدار مسح	۹۷
۱۴۶	فی مدہ	۹۸
	(الفصل الثانی)	
۱۴۶	حدیث نمبر ۴۷۷۱؎ مسافر و مقیم کے حق میں مدت مسح کی تعیین	۹۹
۱۴۷	مسح افضل ہے یا غسل؟	۱۰۰

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۲۸	حدیث نمبر ۷۸۷۰ مت ذنابت میں مسیحی شخصین کا حکم	۱۰۱
۱۲۹	کلام	۱۰۲
۱۲۹	حدیث نمبر ۷۸۹۰ موزے کے کس حصہ پر مسیح یا چمے	۱۰۳
۱۵۰	موزے کے نچلے حصہ پر مسیح کے بارے میں اختلاف	۱۰۴
۱۵۲	شکال مع جواب	۱۰۵
۱۵۲	حدیث نمبر ۷۸۹۰ کا ظہر خست پر مسیح رنا چاہئے	۱۰۶
۱۵۳	حدیث نمبر ۷۸۹۱ جو رہین پر مسیح کا حکم	۱۰۷
۱۵۴	موزے کے قسم	۱۰۸
۱۵۴	موزے کے حکام	۱۰۹
	(الفصل الثالث)	
۱۵۵	حدیث نمبر ۷۸۹۲ موزوں پر مسیح کا جو ز کتاب اللہ سے	۱۱۰
۱۵۷	حدیث نمبر ۷۸۹۳ مسیح کا ظہر خست پر	۱۱۱
	باب التیمم	
۱۶۱	تیمم کا بیان	۱۱۲
۱۶۲	تیمم کی شرطیں	۱۱۳
۱۶۲	تیمم رنا کب چاہئے؟	۱۱۴
۱۶۳	تیمم میں نیت کا مسد	۱۱۵
۱۶۳	وضو و تیمم میں فرق کی وجہ	۱۱۶
۱۶۴	تیمم کی تبدل	۱۱۷
۱۶۴	تیمم کو وضو اور غسل کا بدلہ کیسے قرار دیا	۱۱۸

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۲۵	مٹی سے تیمم کیوں جائز نہ ہو گی	۱۱۹
۱۲۵	غسل و وضو کے تیمم میں فرق کیوں نہیں	۱۲۰
	(الفصل الاول)	
۱۲۶	حدیث نمبر ۴۸۴؎ مت محمدیہ کی خصوصیات	۱۲۱
۱۲۸	تیمم مٹی سے جائز ہے یا جنس مٹی سے جائز ہے؟	۱۲۲
۱۲۹	حدیث نمبر ۴۸۵؎ تیمم غسل کا بھی قیام مقدم ہے	۱۲۳
۱۳۲	تیمم طہارت کا مد ہے یا ضروریہ	۱۲۴
۱۳۳	حدیث نمبر ۴۸۶؎ جنابت کے ساتھ تیمم	۱۲۵
۱۳۵	تیمم میں ایک ضرب یا دو ضرب؟	۱۲۶
۱۳۷	حدیث نمبر ۴۸۷؎ نمبر سے تیمم رٹا غسل ہے	۱۲۷
	(الفصل الثانی)	
۱۳۹	حدیث نمبر ۴۸۸؎ تیمم وضو کے مانند ہے	۱۲۸
۱۴۰	شکال مع جواب	۱۲۹
۱۴۱	حدیث نمبر ۴۸۹؎ زخم پر چڑھ کر رٹا جائے	۱۳۰
۱۴۲	زخمی غسل و تیمم جمع کرے گا یا نہیں؟	۱۳۱
۱۴۵	حدیث نمبر ۴۹۰؎ تیمم سے پرہیز ہوں نماز کا دواہل زمین میں	۱۳۲
۱۴۷	وقت کے اندر پانی مل جائے تو کیا کیا جائے؟	۱۳۳
	(الفصل الثالث)	
۱۴۸	حدیث نمبر ۴۹۱؎ خط میں تیمم کرنے کا بیان	۱۳۴
۱۴۰	حدیث نمبر ۴۹۲؎ ہاتھ کے ساتھ تیمم کیا جائے	۱۳۵

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۹۱	حدیث باب کا جواب	۱۳۶
	باب الغسل المسنون ﴿غسل مسنون کا بیان﴾ (الفصل الاول)	
۱۹۵	حدیث نمبر ﴿۳۹۳﴾ جمعہ کے دن غسل	۱۳۷
۱۹۶	غسل جمعہ بسبب ہے یا مسنون؟	۱۳۸
۱۹۷	جمعہ کا غسل جمعہ کی نماز کے سے ہے یا جمعہ کے دن کے سے؟	۱۳۹
۱۹۸	شرعہ متعارف	۱۴۰
۱۹۹	فائدہ	۱۴۱
۱۹۹	حدیث نمبر ﴿۳۹۴﴾ غسل جمعہ برفیق مرد پر ہے	۱۴۲
۲۰۰	حدیث نمبر ﴿۳۹۵﴾ ہفتہ میں ایک بار غسل	۱۴۳
	(الفصل الثانی)	
۲۰۱	حدیث نمبر ﴿۳۹۶﴾ جمعہ کے دن غسل مسنون ہے	۱۴۴
۲۰۳	حدیث نمبر ﴿۳۹۷﴾ مردوں کے غسل دینے والے پر غسل	۱۴۵
۲۰۴	سورۃ جوب	۱۴۶
۲۰۴	حدیث نمبر ﴿۳۹۸﴾ چوتھوں کی وجہ سے غسل	۱۴۷
۲۰۶	حدیث نمبر ﴿۳۹۹﴾ تینوں سردمہ کے سے غسل	۱۴۸
۲۰۷	تینوں سردمہ سے قبل غسل نہایت	۱۴۹
	(الفصل الثالث)	
۲۰۷	حدیث نمبر ﴿۵۰۰﴾ جمعہ کے دن غسل بتدائے سردمہ میں جب تھا	۱۵۰

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	باب الحيض ﴿حيض کا بیان﴾	
۲۱۳	حيض کی لغوی تعریف	۱۵۱
۲۱۳	حيض کی اصطلاحی تعریف	۱۵۲
۲۱۳	تخاض	۱۵۳
۲۱۳	نفاس	۱۵۴
۲۱۳	حيض کی قلم مدت	۱۵۵
۲۱۵	حيض کی شہادت	۱۵۶
۲۱۵	قلم مدت طہر	۱۵۷
۲۱۵	ممنوعات حيض	۱۵۸
	(الفصل الاول)	
۲۱۶	حدیث نمبر ۵۵۰۱ سے ۵۵۰۵ حیض میں جماع	۱۵۹
۲۱۹	۱۰۹۱ مصرعہ مطبوعہ	۱۶۰
۲۱۹	۱۰۹۱ مصرعہ غزل کی وجہ	۱۶۱
۲۲۰	۱۰۹۱ مصرعہ	۱۶۲
۲۲۰	۱۰۹۱ مصرعہ سے مباحثات کے قسم	۱۶۳
۲۲۰	۱۰۹۱ مصرعہ مذکورہ کے حکم	۱۶۴
۲۲۱	۱۰۹۱ مصرعہ بین سرورہ رتبہ میں اختلاف مر	۱۶۵
۲۲۲	حدیث نمبر ۵۵۰۲ سے ۵۵۰۵ مصرعہ کے ساتھ مباحثات	۱۶۶
۲۲۵	حدیث نمبر ۵۵۰۳ سے ۵۵۰۵ مصرعہ کا جھونا کھانا پینا	۱۶۷

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۲۶	حدیث نمبر ۵۰۴۰ ۵۰۴۱ ۵۰۴۲ ۵۰۴۳ ۵۰۴۴ ۵۰۴۵ ۵۰۴۶ ۵۰۴۷ ۵۰۴۸ ۵۰۴۹ ۵۰۵۰ ۵۰۵۱ ۵۰۵۲ ۵۰۵۳ ۵۰۵۴ ۵۰۵۵ ۵۰۵۶ ۵۰۵۷ ۵۰۵۸ ۵۰۵۹ ۵۰۶۰ ۵۰۶۱ ۵۰۶۲ ۵۰۶۳ ۵۰۶۴ ۵۰۶۵ ۵۰۶۶ ۵۰۶۷ ۵۰۶۸ ۵۰۶۹ ۵۰۷۰ ۵۰۷۱ ۵۰۷۲ ۵۰۷۳ ۵۰۷۴ ۵۰۷۵ ۵۰۷۶ ۵۰۷۷ ۵۰۷۸ ۵۰۷۹ ۵۰۸۰ ۵۰۸۱ ۵۰۸۲ ۵۰۸۳ ۵۰۸۴ ۵۰۸۵ ۵۰۸۶ ۵۰۸۷ ۵۰۸۸ ۵۰۸۹ ۵۰۹۰ ۵۰۹۱ ۵۰۹۲ ۵۰۹۳ ۵۰۹۴ ۵۰۹۵ ۵۰۹۶ ۵۰۹۷ ۵۰۹۸ ۵۰۹۹ ۵۱۰۰ ۵۱۰۱ ۵۱۰۲ ۵۱۰۳ ۵۱۰۴ ۵۱۰۵ ۵۱۰۶ ۵۱۰۷ ۵۱۰۸ ۵۱۰۹ ۵۱۱۰ ۵۱۱۱ ۵۱۱۲ ۵۱۱۳ ۵۱۱۴ ۵۱۱۵ ۵۱۱۶ ۵۱۱۷ ۵۱۱۸ ۵۱۱۹ ۵۱۲۰ ۵۱۲۱ ۵۱۲۲ ۵۱۲۳ ۵۱۲۴ ۵۱۲۵ ۵۱۲۶ ۵۱۲۷ ۵۱۲۸ ۵۱۲۹ ۵۱۳۰ ۵۱۳۱ ۵۱۳۲ ۵۱۳۳ ۵۱۳۴ ۵۱۳۵ ۵۱۳۶ ۵۱۳۷ ۵۱۳۸ ۵۱۳۹ ۵۱۴۰ ۵۱۴۱ ۵۱۴۲ ۵۱۴۳ ۵۱۴۴ ۵۱۴۵ ۵۱۴۶ ۵۱۴۷ ۵۱۴۸ ۵۱۴۹ ۵۱۵۰ ۵۱۵۱ ۵۱۵۲ ۵۱۵۳ ۵۱۵۴ ۵۱۵۵ ۵۱۵۶ ۵۱۵۷ ۵۱۵۸ ۵۱۵۹ ۵۱۶۰ ۵۱۶۱ ۵۱۶۲ ۵۱۶۳ ۵۱۶۴ ۵۱۶۵ ۵۱۶۶ ۵۱۶۷ ۵۱۶۸ ۵۱۶۹ ۵۱۷۰ ۵۱۷۱ ۵۱۷۲ ۵۱۷۳ ۵۱۷۴ ۵۱۷۵ ۵۱۷۶ ۵۱۷۷ ۵۱۷۸ ۵۱۷۹ ۵۱۸۰ ۵۱۸۱ ۵۱۸۲ ۵۱۸۳ ۵۱۸۴ ۵۱۸۵ ۵۱۸۶ ۵۱۸۷ ۵۱۸۸ ۵۱۸۹ ۵۱۹۰ ۵۱۹۱ ۵۱۹۲ ۵۱۹۳ ۵۱۹۴ ۵۱۹۵ ۵۱۹۶ ۵۱۹۷ ۵۱۹۸ ۵۱۹۹ ۵۲۰۰ ۵۲۰۱ ۵۲۰۲ ۵۲۰۳ ۵۲۰۴ ۵۲۰۵ ۵۲۰۶ ۵۲۰۷ ۵۲۰۸ ۵۲۰۹ ۵۲۱۰ ۵۲۱۱ ۵۲۱۲ ۵۲۱۳ ۵۲۱۴ ۵۲۱۵ ۵۲۱۶ ۵۲۱۷ ۵۲۱۸ ۵۲۱۹ ۵۲۲۰ ۵۲۲۱ ۵۲۲۲ ۵۲۲۳ ۵۲۲۴ ۵۲۲۵ ۵۲۲۶ ۵۲۲۷ ۵۲۲۸ ۵۲۲۹ ۵۲۳۰ ۵۲۳۱ ۵۲۳۲ ۵۲۳۳ ۵۲۳۴ ۵۲۳۵ ۵۲۳۶ ۵۲۳۷ ۵۲۳۸ ۵۲۳۹ ۵۲۴۰ ۵۲۴۱ ۵۲۴۲ ۵۲۴۳ ۵۲۴۴ ۵۲۴۵ ۵۲۴۶ ۵۲۴۷ ۵۲۴۸ ۵۲۴۹ ۵۲۵۰ ۵۲۵۱ ۵۲۵۲ ۵۲۵۳ ۵۲۵۴ ۵۲۵۵ ۵۲۵۶ ۵۲۵۷ ۵۲۵۸ ۵۲۵۹ ۵۲۶۰ ۵۲۶۱ ۵۲۶۲ ۵۲۶۳ ۵۲۶۴ ۵۲۶۵ ۵۲۶۶ ۵۲۶۷ ۵۲۶۸ ۵۲۶۹ ۵۲۷۰ ۵۲۷۱ ۵۲۷۲ ۵۲۷۳ ۵۲۷۴ ۵۲۷۵ ۵۲۷۶ ۵۲۷۷ ۵۲۷۸ ۵۲۷۹ ۵۲۸۰ ۵۲۸۱ ۵۲۸۲ ۵۲۸۳ ۵۲۸۴ ۵۲۸۵ ۵۲۸۶ ۵۲۸۷ ۵۲۸۸ ۵۲۸۹ ۵۲۹۰ ۵۲۹۱ ۵۲۹۲ ۵۲۹۳ ۵۲۹۴ ۵۲۹۵ ۵۲۹۶ ۵۲۹۷ ۵۲۹۸ ۵۲۹۹ ۵۳۰۰ ۵۳۰۱ ۵۳۰۲ ۵۳۰۳ ۵۳۰۴ ۵۳۰۵ ۵۳۰۶ ۵۳۰۷ ۵۳۰۸ ۵۳۰۹ ۵۳۱۰ ۵۳۱۱ ۵۳۱۲ ۵۳۱۳ ۵۳۱۴ ۵۳۱۵ ۵۳۱۶ ۵۳۱۷ ۵۳۱۸ ۵۳۱۹ ۵۳۲۰ ۵۳۲۱ ۵۳۲۲ ۵۳۲۳ ۵۳۲۴ ۵۳۲۵ ۵۳۲۶ ۵۳۲۷ ۵۳۲۸ ۵۳۲۹ ۵۳۳۰ ۵۳۳۱ ۵۳۳۲ ۵۳۳۳ ۵۳۳۴ ۵۳۳۵ ۵۳۳۶ ۵۳۳۷ ۵۳۳۸ ۵۳۳۹ ۵۳۴۰ ۵۳۴۱ ۵۳۴۲ ۵۳۴۳ ۵۳۴۴ ۵۳۴۵ ۵۳۴۶ ۵۳۴۷ ۵۳۴۸ ۵۳۴۹ ۵۳۵۰ ۵۳۵۱ ۵۳۵۲ ۵۳۵۳ ۵۳۵۴ ۵۳۵۵ ۵۳۵۶ ۵۳۵۷ ۵۳۵۸ ۵۳۵۹ ۵۳۶۰ ۵۳۶۱ ۵۳۶۲ ۵۳۶۳ ۵۳۶۴ ۵۳۶۵ ۵۳۶۶ ۵۳۶۷ ۵۳۶۸ ۵۳۶۹ ۵۳۷۰ ۵۳۷۱ ۵۳۷۲ ۵۳۷۳ ۵۳۷۴ ۵۳۷۵ ۵۳۷۶ ۵۳۷۷ ۵۳۷۸ ۵۳۷۹ ۵۳۸۰ ۵۳۸۱ ۵۳۸۲ ۵۳۸۳ ۵۳۸۴ ۵۳۸۵ ۵۳۸۶ ۵۳۸۷ ۵۳۸۸ ۵۳۸۹ ۵۳۹۰ ۵۳۹۱ ۵۳۹۲ ۵۳۹۳ ۵۳۹۴ ۵۳۹۵ ۵۳۹۶ ۵۳۹۷ ۵۳۹۸ ۵۳۹۹ ۵۴۰۰ ۵۴۰۱ ۵۴۰۲ ۵۴۰۳ ۵۴۰۴ ۵۴۰۵ ۵۴۰۶ ۵۴۰۷ ۵۴۰۸ ۵۴۰۹ ۵۴۱۰ ۵۴۱۱ ۵۴۱۲ ۵۴۱۳ ۵۴۱۴ ۵۴۱۵ ۵۴۱۶ ۵۴۱۷ ۵۴۱۸ ۵۴۱۹ ۵۴۲۰ ۵۴۲۱ ۵۴۲۲ ۵۴۲۳ ۵۴۲۴ ۵۴۲۵ ۵۴۲۶ ۵۴۲۷ ۵۴۲۸ ۵۴۲۹ ۵۴۳۰ ۵۴۳۱ ۵۴۳۲ ۵۴۳۳ ۵۴۳۴ ۵۴۳۵ ۵۴۳۶ ۵۴۳۷ ۵۴۳۸ ۵۴۳۹ ۵۴۴۰ ۵۴۴۱ ۵۴۴۲ ۵۴۴۳ ۵۴۴۴ ۵۴۴۵ ۵۴۴۶ ۵۴۴۷ ۵۴۴۸ ۵۴۴۹ ۵۴۵۰ ۵۴۵۱ ۵۴۵۲ ۵۴۵۳ ۵۴۵۴ ۵۴۵۵ ۵۴۵۶ ۵۴۵۷ ۵۴۵۸ ۵۴۵۹ ۵۴۶۰ ۵۴۶۱ ۵۴۶۲ ۵۴۶۳ ۵۴۶۴ ۵۴۶۵ ۵۴۶۶ ۵۴۶۷ ۵۴۶۸ ۵۴۶۹ ۵۴۷۰ ۵۴۷۱ ۵۴۷۲ ۵۴۷۳ ۵۴۷۴ ۵۴۷۵ ۵۴۷۶ ۵۴۷۷ ۵۴۷۸ ۵۴۷۹ ۵۴۸۰ ۵۴۸۱ ۵۴۸۲ ۵۴۸۳ ۵۴۸۴ ۵۴۸۵ ۵۴۸۶ ۵۴۸۷ ۵۴۸۸ ۵۴۸۹ ۵۴۹۰ ۵۴۹۱ ۵۴۹۲ ۵۴۹۳ ۵۴۹۴ ۵۴۹۵ ۵۴۹۶ ۵۴۹۷ ۵۴۹۸ ۵۴۹۹ ۵۵۰۰ ۵۵۰۱ ۵۵۰۲ ۵۵۰۳ ۵۵۰۴ ۵۵۰۵ ۵۵۰۶ ۵۵۰۷ ۵۵۰۸ ۵۵۰۹ ۵۵۱۰ ۵۵۱۱ ۵۵۱۲ ۵۵۱۳ ۵۵۱۴ ۵۵۱۵ ۵۵۱۶ ۵۵۱۷ ۵۵۱۸ ۵۵۱۹ ۵۵۲۰ ۵۵۲۱ ۵۵۲۲ ۵۵۲۳ ۵۵۲۴ ۵۵۲۵ ۵۵۲۶ ۵۵۲۷ ۵۵۲۸ ۵۵۲۹ ۵۵۳۰ ۵۵۳۱ ۵۵۳۲ ۵۵۳۳ ۵۵۳۴ ۵۵۳۵ ۵۵۳۶ ۵۵۳۷ ۵۵۳۸ ۵۵۳۹ ۵۵۴۰ ۵۵۴۱ ۵۵۴۲ ۵۵۴۳ ۵۵۴۴ ۵۵۴۵ ۵۵۴۶ ۵۵۴۷ ۵۵۴۸ ۵۵۴۹ ۵۵۵۰ ۵۵۵۱ ۵۵۵۲ ۵۵۵۳ ۵۵۵۴ ۵۵۵۵ ۵۵۵۶ ۵۵۵۷ ۵۵۵۸ ۵۵۵۹ ۵۵۶۰ ۵۵۶۱ ۵۵۶۲ ۵۵۶۳ ۵۵۶۴ ۵۵۶۵ ۵۵۶۶ ۵۵۶۷ ۵۵۶۸ ۵۵۶۹ ۵۵۷۰ ۵۵۷۱ ۵۵۷۲ ۵۵۷۳ ۵۵۷۴ ۵۵۷۵ ۵۵۷۶ ۵۵۷۷ ۵۵۷۸ ۵۵۷۹ ۵۵۸۰ ۵۵۸۱ ۵۵۸۲ ۵۵۸۳ ۵۵۸۴ ۵۵۸۵ ۵۵۸۶ ۵۵۸۷ ۵۵۸۸ ۵۵۸۹ ۵۵۹۰ ۵۵۹۱ ۵۵۹۲ ۵۵۹۳ ۵۵۹۴ ۵۵۹۵ ۵۵۹۶ ۵۵۹۷ ۵۵۹۸ ۵۵۹۹ ۵۶۰۰ ۵۶۰۱ ۵۶۰۲ ۵۶۰۳ ۵۶۰۴ ۵۶۰۵ ۵۶۰۶ ۵۶۰۷ ۵۶۰۸ ۵۶۰۹ ۵۶۱۰ ۵۶۱۱ ۵۶۱۲ ۵۶۱۳ ۵۶۱۴ ۵۶۱۵ ۵۶۱۶ ۵۶۱۷ ۵۶۱۸ ۵۶۱۹ ۵۶۲۰ ۵۶۲۱ ۵۶۲۲ ۵۶۲۳ ۵۶۲۴ ۵۶۲۵ ۵۶۲۶ ۵۶۲۷ ۵۶۲۸ ۵۶۲۹ ۵۶۳۰ ۵۶۳۱ ۵۶۳۲ ۵۶۳۳ ۵۶۳۴ ۵۶۳۵ ۵۶۳۶ ۵۶۳۷ ۵۶۳۸ ۵۶۳۹ ۵۶۴۰ ۵۶۴۱ ۵۶۴۲ ۵۶۴۳ ۵۶۴۴ ۵۶۴۵ ۵۶۴۶ ۵۶۴۷ ۵۶۴۸ ۵۶۴۹ ۵۶۵۰ ۵۶۵۱ ۵۶۵۲ ۵۶۵۳ ۵۶۵۴ ۵۶۵۵ ۵۶۵۶ ۵۶۵۷ ۵۶۵۸ ۵۶۵۹ ۵۶۶۰ ۵۶۶۱ ۵۶۶۲ ۵۶۶۳ ۵۶۶۴ ۵۶۶۵ ۵۶۶۶ ۵۶۶۷ ۵۶۶۸ ۵۶۶۹ ۵۶۷۰ ۵۶۷۱ ۵۶۷۲ ۵۶۷۳ ۵۶۷۴ ۵۶۷۵ ۵۶۷۶ ۵۶۷۷ ۵۶۷۸ ۵۶۷۹ ۵۶۸۰ ۵۶۸۱ ۵۶۸۲ ۵۶۸۳ ۵۶۸۴ ۵۶۸۵ ۵۶۸۶ ۵۶۸۷ ۵۶۸۸ ۵۶۸۹ ۵۶۹۰ ۵۶۹۱ ۵۶۹۲ ۵۶۹۳ ۵۶۹۴ ۵۶۹۵ ۵۶۹۶ ۵۶۹۷ ۵۶۹۸ ۵۶۹۹ ۵۷۰۰ ۵۷۰۱ ۵۷۰۲ ۵۷۰۳ ۵۷۰۴ ۵۷۰۵ ۵۷۰۶ ۵۷۰۷ ۵۷۰۸ ۵۷۰۹ ۵۷۱۰ ۵۷۱۱ ۵۷۱۲ ۵۷۱۳ ۵۷۱۴ ۵۷۱۵ ۵۷۱۶ ۵۷۱۷ ۵۷۱۸ ۵۷۱۹ ۵۷۲۰ ۵۷۲۱ ۵۷۲۲ ۵۷۲۳ ۵۷۲۴ ۵۷۲۵ ۵۷۲۶ ۵۷۲۷ ۵۷۲۸ ۵۷۲۹ ۵۷۳۰ ۵۷۳۱ ۵۷۳۲ ۵۷۳۳ ۵۷۳۴ ۵۷۳۵ ۵۷۳۶ ۵۷۳۷ ۵۷۳۸ ۵۷۳۹ ۵۷۴۰ ۵۷۴۱ ۵۷۴۲ ۵۷۴۳ ۵۷۴۴ ۵۷۴۵ ۵۷۴۶ ۵۷۴۷ ۵۷۴۸ ۵۷۴۹ ۵۷۵۰ ۵۷۵۱ ۵۷۵۲ ۵۷۵۳ ۵۷۵۴ ۵۷۵۵ ۵۷۵۶ ۵۷۵۷ ۵۷۵۸ ۵۷۵۹ ۵۷۶۰ ۵۷۶۱ ۵۷۶۲ ۵۷۶۳ ۵۷۶۴ ۵۷۶۵ ۵۷۶۶ ۵۷۶۷ ۵۷۶۸ ۵۷۶۹ ۵۷۷۰ ۵۷۷۱ ۵۷۷۲ ۵۷۷۳ ۵۷۷۴ ۵۷۷۵ ۵۷۷۶ ۵۷۷۷ ۵۷۷۸ ۵۷۷۹ ۵۷۸۰ ۵۷۸۱ ۵۷۸۲ ۵۷۸۳ ۵۷۸۴ ۵۷۸۵ ۵۷۸۶ ۵۷۸۷ ۵۷۸۸ ۵۷۸۹ ۵۷۹۰ ۵۷۹۱ ۵۷۹۲ ۵۷۹۳ ۵۷۹۴ ۵۷۹۵ ۵۷۹۶ ۵۷۹۷ ۵۷۹۸ ۵۷۹۹ ۵۸۰۰ ۵۸۰۱ ۵۸۰۲ ۵۸۰۳ ۵۸۰۴ ۵۸۰۵ ۵۸۰۶ ۵۸۰۷ ۵۸۰۸ ۵۸۰۹ ۵۸۱۰ ۵۸۱۱ ۵۸۱۲ ۵۸۱۳ ۵۸۱۴ ۵۸۱۵ ۵۸۱۶ ۵۸۱۷ ۵۸۱۸ ۵۸۱۹ ۵۸۲۰ ۵۸۲۱ ۵۸۲۲ ۵۸۲۳ ۵۸۲۴ ۵۸۲۵ ۵۸۲۶ ۵۸۲۷ ۵۸۲۸ ۵۸۲۹ ۵۸۳۰ ۵۸۳۱ ۵۸۳۲ ۵۸۳۳ ۵۸۳۴ ۵۸۳۵ ۵۸۳۶ ۵۸۳۷ ۵۸۳۸ ۵۸۳۹ ۵۸۴۰ ۵۸۴۱ ۵۸۴۲ ۵۸۴۳ ۵۸۴۴ ۵۸۴۵ ۵۸۴۶ ۵۸۴۷ ۵۸۴۸ ۵۸۴۹ ۵۸۵۰ ۵۸۵۱ ۵۸۵۲ ۵۸۵۳ ۵۸۵۴ ۵۸۵۵ ۵۸۵۶ ۵۸۵۷ ۵۸۵۸ ۵۸۵۹ ۵۸۶۰ ۵۸۶۱ ۵۸۶۲ ۵۸۶۳ ۵۸۶۴ ۵۸۶۵ ۵۸۶۶ ۵۸۶۷ ۵۸۶۸ ۵۸۶۹ ۵۸۷۰ ۵۸۷۱ ۵۸۷۲ ۵۸۷۳ ۵۸۷۴ ۵۸۷۵ ۵۸۷۶ ۵۸۷۷ ۵۸۷۸ ۵۸۷۹ ۵۸۸۰ ۵۸۸۱ ۵۸۸۲ ۵۸۸۳ ۵۸۸۴ ۵۸۸۵ ۵۸۸۶ ۵۸۸۷ ۵۸۸۸ ۵۸۸۹ ۵۸۹۰ ۵۸۹۱ ۵۸۹۲ ۵۸۹۳ ۵۸۹۴ ۵۸۹۵ ۵۸۹۶ ۵۸۹۷ ۵۸۹۸ ۵۸۹۹ ۵۹۰۰ ۵۹۰۱ ۵۹۰۲ ۵۹۰۳ ۵۹۰۴ ۵۹۰۵ ۵۹۰۶ ۵۹۰۷ ۵۹۰۸ ۵۹۰۹ ۵۹۱۰ ۵۹۱۱ ۵۹۱۲ ۵۹۱۳ ۵۹۱۴ ۵۹۱۵ ۵۹۱۶ ۵۹۱۷ ۵۹۱۸ ۵۹۱۹ ۵۹۲۰ ۵۹۲۱ ۵۹۲۲ ۵۹۲۳ ۵۹۲۴ ۵۹۲۵ ۵۹۲۶ ۵۹۲۷ ۵۹۲۸ ۵۹۲۹ ۵۹۳۰ ۵۹۳۱ ۵۹۳۲ ۵۹۳۳ ۵۹۳۴ ۵۹۳۵ ۵۹۳۶ ۵۹۳۷ ۵۹۳۸ ۵۹۳۹ ۵۹۴۰ ۵۹۴۱ ۵۹۴۲ ۵۹۴۳ ۵۹۴۴ ۵۹۴۵ ۵۹۴۶ ۵۹۴۷ ۵۹۴۸ ۵۹۴۹ ۵۹۵۰ ۵۹۵۱ ۵۹۵۲ ۵۹۵۳ ۵۹۵۴ ۵۹۵۵ ۵۹۵۶ ۵۹۵۷ ۵۹۵۸ ۵۹۵۹ ۵۹۶۰ ۵۹۶۱ ۵۹۶۲ ۵۹۶۳ ۵۹۶۴ ۵۹۶۵ ۵۹۶۶ ۵۹۶۷ ۵۹۶۸ ۵۹۶۹ ۵۹۷۰ ۵۹۷۱ ۵۹۷۲ ۵۹۷۳ ۵۹۷۴ ۵۹۷۵ ۵۹۷۶ ۵۹۷۷ ۵۹۷۸ ۵۹۷۹ ۵۹۸۰ ۵۹۸۱ ۵۹۸۲ ۵۹۸۳ ۵۹۸۴ ۵۹۸۵ ۵۹۸۶ ۵۹۸۷ ۵۹۸۸ ۵۹۸۹ ۵۹۹۰ ۵۹۹۱ ۵۹۹۲ ۵۹۹۳ ۵۹۹۴ ۵۹۹۵ ۵۹۹۶ ۵۹۹۷ ۵۹۹۸ ۵۹۹۹ ۶۰۰۰ ۶۰۰۱ ۶۰۰۲ ۶۰۰۳ ۶۰۰۴ ۶۰۰۵ ۶۰۰۶ ۶۰۰۷ ۶۰۰۸ ۶۰۰۹ ۶۰۱۰ ۶۰۱۱ ۶۰۱۲ ۶۰۱۳ ۶۰۱۴ ۶۰۱۵ ۶۰۱۶ ۶۰۱۷ ۶۰۱۸ ۶۰۱۹ ۶۰۲۰ ۶۰۲۱ ۶۰۲۲ ۶۰۲۳ ۶۰۲۴ ۶۰۲۵ ۶۰۲۶ ۶۰۲۷ ۶۰۲۸ ۶۰۲۹ ۶۰۳۰ ۶۰۳۱ ۶۰۳۲ ۶۰۳۳ ۶۰۳۴ ۶۰۳۵ ۶۰۳۶ ۶۰۳۷ ۶۰۳۸ ۶۰۳۹ ۶۰۴۰ ۶۰۴۱ ۶۰۴۲ ۶۰۴۳ ۶۰۴۴ ۶۰۴۵ ۶۰۴۶ ۶۰۴۷ ۶۰۴۸ ۶۰۴۹ ۶۰۵۰ ۶۰۵۱ ۶۰۵۲ ۶۰۵۳ ۶۰۵۴ ۶۰۵۵ ۶۰۵۶ ۶۰۵۷ ۶۰۵۸ ۶۰۵۹ ۶۰۶۰ ۶۰۶۱ ۶۰۶۲ ۶۰۶۳ ۶۰۶۴ ۶۰۶۵ ۶۰۶۶ ۶۰۶۷ ۶۰۶۸ ۶۰۶۹ ۶۰۷۰ ۶۰۷۱ ۶۰۷۲ ۶۰۷۳ ۶۰۷۴ ۶۰۷۵ ۶۰۷۶ ۶۰۷۷ ۶۰۷۸ ۶۰۷۹ ۶۰۸۰ ۶۰۸۱ ۶۰۸۲ ۶۰۸۳ ۶۰۸۴ ۶۰۸۵ ۶۰۸۶ ۶۰۸۷ ۶۰۸۸ ۶۰۸۹ ۶۰۹۰ ۶۰۹۱ ۶۰۹۲ ۶۰۹۳ ۶۰۹۴ ۶۰۹۵ ۶۰۹۶ ۶۰۹۷ ۶۰۹۸ ۶۰۹۹ ۶۱۰۰ ۶۱۰۱ ۶۱۰۲ ۶۱۰۳ ۶۱۰۴ ۶۱۰۵ ۶۱۰۶ ۶۱۰۷ ۶۱۰۸ ۶۱۰۹ ۶۱۱۰ ۶۱۱۱ ۶۱۱۲ ۶۱۱۳ ۶۱۱۴ ۶۱۱۵ ۶۱۱۶ ۶۱۱۷ ۶۱۱۸ ۶۱۱۹ ۶۱۲۰ ۶۱۲۱ ۶۱۲۲ ۶۱۲۳ ۶۱۲۴ ۶۱۲۵ ۶۱۲۶ ۶۱۲۷ ۶۱۲۸ ۶۱۲۹ ۶۱۳۰ ۶۱۳۱ ۶۱۳۲ ۶۱۳۳ ۶۱۳۴ ۶۱۳۵ ۶۱۳۶ ۶۱۳۷ ۶۱۳۸ ۶۱۳۹ ۶۱۴۰ ۶۱۴۱ ۶۱۴۲ ۶۱۴۳ ۶۱۴۴ ۶۱۴۵ ۶۱۴۶ ۶۱۴۷ ۶۱۴۸ ۶۱۴۹ ۶۱۵۰ ۶۱۵۱ ۶۱۵۲ ۶۱۵۳ ۶۱۵۴ ۶۱۵۵ ۶۱۵۶ ۶۱۵۷ ۶۱۵۸ ۶۱۵۹ ۶۱۶۰ ۶۱۶۱ ۶۱۶۲ ۶۱۶۳ ۶۱۶۴ ۶۱۶۵ ۶۱۶۶ ۶۱۶۷ ۶۱۶۸ ۶۱۶۹ ۶۱۷۰ ۶۱۷۱ ۶۱۷۲ ۶۱۷۳ ۶۱۷۴ ۶۱۷۵ ۶۱۷۶ ۶۱۷۷ ۶۱۷۸ ۶۱۷۹ ۶۱۸۰ ۶۱۸۱ ۶۱۸۲ ۶۱۸۳ ۶۱۸۴ ۶۱۸۵ ۶۱۸۶ ۶۱۸۷ ۶۱۸۸ ۶۱۸۹ ۶۱۹۰ ۶۱۹۱ ۶۱۹۲ ۶۱۹۳ ۶۱۹۴ ۶۱۹۵ ۶۱۹۶ ۶۱۹۷ ۶۱۹۸ ۶۱۹۹ ۶۲۰۰ ۶۲۰۱ ۶۲۰۲ ۶۲۰۳ ۶۲۰۴ ۶۲۰۵ ۶۲۰۶ ۶۲۰۷ ۶۲۰۸ ۶۲۰۹ ۶۲۱۰ ۶۲۱۱ ۶۲۱۲ ۶۲۱۳ ۶۲۱۴ ۶۲۱۵ ۶۲۱۶ ۶۲۱۷ ۶۲۱۸ ۶۲۱۹ ۶۲۲۰ ۶۲۲۱ ۶۲۲۲ ۶۲۲۳ ۶۲۲۴ ۶۲۲۵ ۶۲۲۶ ۶۲۲۷ ۶۲۲۸ ۶۲۲۹ ۶۲۳۰ ۶۲۳۱ ۶۲۳۲ ۶۲۳۳ ۶۲۳۴ ۶۲۳۵ ۶۲۳۶ ۶۲۳۷ ۶۲۳۸ ۶۲۳۹ ۶۲۴۰ ۶۲۴۱ ۶۲۴۲ ۶۲۴۳ ۶۲۴۴ ۶۲۴۵ ۶۲۴۶ ۶۲۴۷ ۶۲۴۸ ۶۲۴۹ ۶۲۵۰ ۶۲۵۱ ۶۲۵۲ ۶۲۵۳ ۶۲۵۴ ۶۲۵۵ ۶۲۵۶ ۶۲۵۷ ۶۲۵۸ ۶۲۵۹ ۶۲۶۰ ۶۲۶۱ ۶۲۶۲ ۶۲۶۳ ۶۲۶۴ ۶۲۶۵ ۶۲۶۶ ۶۲۶۷ ۶۲۶۸ ۶۲۶۹ ۶۲۷۰ ۶۲۷۱ ۶۲۷۲ ۶۲۷۳ ۶۲۷۴ ۶۲۷۵ ۶۲۷۶ ۶۲۷۷ ۶۲۷۸ ۶۲۷۹ ۶۲۸۰ ۶۲۸۱ ۶۲۸۲ ۶۲۸۳ ۶۲۸۴ ۶۲۸۵ ۶۲۸۶ ۶۲۸۷ ۶۲۸۸ ۶۲۸۹ ۶۲۹۰ ۶۲۹۱ ۶۲۹۲ ۶۲۹۳ ۶۲۹۴ ۶۲۹۵ ۶۲۹۶ ۶۲۹۷ ۶۲۹۸ ۶۲۹۹ ۶۳۰۰ ۶۳۰۱ ۶۳۰۲ ۶۳۰۳ ۶۳۰۴ ۶۳۰۵ ۶۳۰۶ ۶۳۰۷ ۶۳۰۸ ۶۳۰۹ ۶۳۱۰ ۶۳۱۱ ۶۳۱۲ ۶۳۱۳ ۶۳۱۴ ۶۳۱۵ ۶۳۱۶ ۶۳۱۷ ۶۳۱۸ ۶۳۱۹ ۶۳۲۰ ۶۳۲۱ ۶۳۲۲ ۶۳۲۳ ۶۳۲۴ ۶۳۲۵ ۶۳۲۶ ۶۳۲۷ ۶۳۲۸ ۶۳۲۹ ۶۳۳۰ ۶۳۳۱ ۶۳۳۲ ۶۳۳۳ ۶۳۳۴ ۶۳۳۵ ۶۳۳۶ ۶۳۳۷ ۶۳۳۸ ۶۳۳۹ ۶۳۴۰ ۶۳۴۱ ۶۳۴۲ ۶۳۴۳ ۶۳۴۴ ۶۳۴۵ ۶۳۴۶ ۶۳۴۷ ۶۳۴۸ ۶۳۴۹ ۶۳۵۰ ۶۳۵۱ ۶۳۵۲ ۶۳۵۳ ۶۳۵۴ ۶۳۵۵ ۶۳۵۶ ۶۳۵۷ ۶۳۵۸ ۶۳۵۹ ۶۳۶۰ ۶۳۶۱ ۶۳۶۲ ۶۳۶۳ ۶۳۶۴ ۶۳۶۵ ۶۳۶۶ ۶۳۶۷ ۶۳۶۸ ۶۳۶۹ ۶۳۷۰ ۶۳۷۱ ۶۳۷۲ ۶۳۷۳ ۶۳۷۴ ۶۳۷۵ ۶۳۷۶ ۶۳۷۷ ۶۳۷۸ ۶۳۷۹ ۶۳۸۰ ۶۳۸۱ ۶۳۸۲ ۶۳۸۳ ۶۳۸۴ ۶۳۸۵ ۶۳۸۶ ۶۳۸۷ ۶۳۸۸ ۶۳۸۹ ۶۳۹۰ ۶۳۹۱ ۶۳۹۲ ۶۳۹۳ ۶۳۹۴ ۶۳۹۵ ۶۳۹۶ ۶۳۹۷ ۶۳۹۸ ۶۳۹۹ ۶۴۰۰ ۶۴۰۱ ۶۴۰۲ ۶۴۰۳ ۶۴۰۴ ۶۴۰۵ ۶۴۰۶ ۶۴۰	

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۲۵	مقدّمہ	۱۸۳
۲۲۶	تہذیب	۱۸۵
۲۲۶	تمییز	۱۸۶
۲۲۶	تمییز ہون کا مسدّد، انتہاء	۱۸۷
۲۲۷	مستی نہ کے سے ہر نماز کے سے غسل	۱۸۸
۲۲۸	مستی نہ کے سے وضو ہر نماز کے سے ہے؟ یہ فرض نماز کے وقت کے سے؟	۱۸۹
	(الفصل الثانی)	
۲۲۹	حدیث نمبر ۵۱۴: حیض کا خون کا ہوتا ہے	۱۹۰
۲۵۱	حدیث نمبر ۵۱۵: "مقدّمہ" مستی نہ کے یا حیض کا ہیں	۱۹۱
۲۵۲	حدیث نمبر ۵۱۶: مستی نہ نماز سے پہلے وضو کرے	۱۹۲
۲۵۳	مستی نہ وضو کب کرے؟	۱۹۳
۲۵۵	حدیث نمبر ۵۱۷: مستی نہ کا وقت نماز میں غسل کرنا	۱۹۴
۲۶۰	تینین غسل کی دلیل کا جواب	۱۹۵
	(الفصل الثالث)	
۲۶۱	حدیث نمبر ۵۱۸: مستی نہ کے غسل کا بیان	۱۹۶
	کتاب الصلوٰۃ	
۲۶۵	کتاب الصلوٰۃ	۱۹۷
۲۶۵	بحث اول	۱۹۸
۲۶۶	بحث ثانی	۱۹۹
۲۶۷	بحث ثالث	۲۰۰

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۶۹	لجٹ ربیع	۲۰۱
۲۶۹	لجٹ جمادی	۲۰۲
۲۷۰	لجٹ ربیع	۲۰۳
۲۷۰	لجٹ ربیع	۲۰۴
۲۷۱	لجٹ الثامن	۲۰۵
	(الفصل الاول)	
۲۷۳	حدیث نمبر ۵۱۹۰ ﴿نہی، جمعہ، رمضان سے گنہوں کی معافی﴾	۲۰۶
۲۷۵	شکایات مع جواب	۲۰۷
۲۷۵	حضرت شام صاحب کا رشاد	۲۰۸
۲۷۶	حدیث نمبر ۵۲۰ ﴿بیچ وقت نماز کی مثال﴾	۲۰۹
۲۷۸	شکایات مع جواب	۲۱۰
۲۷۹	حدیث نمبر ۵۲۱ ﴿تیک لیل سے بیویوں کا زمل ہو جانا﴾	۲۱۱
۲۸۰	فی مہم	۲۱۲
۲۸۰	حدیث نمبر ۵۲۲ ﴿یضاً﴾	۲۱۳
۲۸۳	شکایات مع جواب	۲۱۴
۲۸۳	شکایات مع جواب	۲۱۵
۲۸۴	شکایات مع جواب	۲۱۶
۲۸۴	یہ سہ پہا نہ صغیر ہے یہ پیرہ؟	۲۱۷
۲۸۵	حضرت شام صاحب کی رائے	۲۱۸
۲۸۵	دیگر صحابہ کی آراء	۲۱۹

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۹۲	عغیرہ بیرہ کی مثال	۲۲۰
۲۹۲	حدیث نمبر ۵۲۳۰؎ پسندیدہ عمل	۲۲۱
۲۹۹	سوں و جواب	۲۲۲
۲۹۹	حدیث نمبر ۵۲۴۰؎ ترکِ صلوٰۃ	۲۲۳
	(الفصل الثانی)	
۲۹۰	حدیث نمبر ۵۲۵۰؎ پنجوقتہ نماز کی فضیلت	۲۲۴
۲۹۲	حدیث نمبر ۵۲۶۰؎ جنت میں جانے کا راستہ	۲۲۵
۲۹۳	سوں و جوابات	۲۲۶
۲۹۳	حدیث نمبر ۵۲۷۰؎ پنی و دو نماز کا حکم	۲۲۷
۲۹۵	شکات و جوابات	۲۲۸
۲۹۷	توفیع کا استدلال	۲۲۹
۲۹۷	توفیع کے استدلال کا جواب	۲۳۰
۲۹۸	حدیث نمبر ۵۲۸۰؎ ترک نماز	۲۳۱
	(الفصل الثالث)	
۲۹۹	حدیث نمبر ۵۲۹۰؎ نماز سے غائب ہوں کی معافی	۲۳۲
۳۰۲	حدیث نمبر ۵۳۰۰؎ نماز سے نہ ہچکوں کی طرح بھڑکتے ہیں	۲۳۳
۳۰۳	سوں و جواب	۲۳۴
۳۰۴	حدیث نمبر ۵۳۱۰؎ جس نماز میں سو نہ ہو اس نماز کی فضیلت	۲۳۵
۳۰۵	حدیث نمبر ۵۳۲۰؎ نماز پر دہمت کی فضیلت	۲۳۶
۳۰۷	حدیث نمبر ۵۳۳۰؎ ترک نماز کی ہمید	۲۳۷

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۰۸	حدیث نمبر ۵۳۴؎ نماز کا ترک کرنا ساری عہد سے ٹھکانا ہے	۳۳۸
۳۰۹	شکال مع جواب	۳۳۹
	باب المواقیت	
۳۱۳	﴿نماز کے اوقات کا بیان﴾	
۳۱۳	وقت کی تعیین کی حکمت	۳۴۰
۳۱۵	سوں و جواب	۳۴۱
۳۱۵	پھر ن پانچ وقتوں کی تعیین میں یہ حکمتیں ہیں	۳۴۲
۳۱۶	حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد	۳۴۳
	(الفصل الاول)	
۳۲۶	حدیث نمبر ۵۳۵؎ وقت صلوٰۃ کی تعیین	۳۴۴
۳۲۶	وقت ظہر کو وہ روز رنے کی وجہ	۳۴۵
۳۲۶	وقت ظہر و وقت عرفہ	۳۴۶
۳۲۶	مسدود کی وضاحت	۳۴۷
۳۲۶	مسدود ثانیہ کی وضاحت	۳۴۸
۳۲۶	طریقہ حوط	۳۴۹
۳۲۶	وقت عصر اور مذہب مر	۳۵۰
۳۲۵	وقت مغرب و وقت عرفہ	۳۵۱
۳۲۵	مسدود کی وضاحت	۳۵۲
۳۲۶	مسدود ثانیہ کی وضاحت	۳۵۳
۳۲۷	طریقہ حوط	۳۵۴

الرفیق الفصیح ۵ ۲۰ فہرست

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۵۵	وقت عشاء و روزہ ہب مد	۲۲۷
۲۵۶	وقت فجر و روزہ ہب مد	۲۲۹
۲۵۷	قرنین سے کیا مراد ہے؟	۲۳۰
۲۵۸	حدیث نمبر ۵۳۱۰ بخواتین نمازوں کے وقت	۲۳۱
۲۵۹	۳ و ۲ جو ب	۲۳۲
	(الفصل الثانی)	
۲۶۰	حدیث نمبر ۵۳۷۰ مات جبریل علیہ السلام	۲۳۴
۲۶۱	مات منضوں	۲۳۷
۲۶۲	قتل المفترض خلف المتقلل	۲۳۷
۲۶۳	مات جبریل کی وجہ	۲۳۹
۲۶۴	تدبیر لظہر کی وجہ	۲۴۰
۲۶۵	وقت مشترک پر تدبیر	۲۴۱
۲۶۶	جمہور کی طرف سے جو ب	۲۴۱
۲۶۷	نام کے ساتھ پکارنے کی وجہ	۲۴۲
	(الفصل الثالث)	
۲۶۸	حدیث نمبر ۵۳۸۰ نماز کب پڑھنا افضل ہے؟	۲۴۴
۲۶۹	نود	۲۴۶
۲۷۰	حدیث نمبر ۵۳۹۰ متوب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۲۴۷
۲۷۱	فی مد	۲۵۰
۲۷۲	حدیث نمبر ۵۴۰۰ گرمی کے دنوں میں ظہر کی نماز کا وقت	۲۵۰

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۵۱	سایہ کی تحقیق	۲۷۳
	باب تعجیل الصلوۃ ﴿نماز کو جلدی پڑھنے کا بیان﴾	
۳۵۵	وقت مستحب	۲۷۴
۳۵۵	وقت المنعہر مع مذاہب ودلائل	۲۷۵
۳۶۱	صلوۃ النطہر مع مذاہب ودلائل	۲۷۶
۳۶۳	صلوۃ العصر مع مذاہب ودلائل	۲۷۷
	(الفصل الاول)	
۳۶۹	حدیث نمبر ۵۴۱، مستحب وقت کی وضاحت	۲۷۸
۳۷۱	عشاء کا مستحب وقت ورنہ فہم	۲۷۹
۳۷۲	نومقبل عشاء و حدیث بعد عشاء کی تفصیل	۲۸۰
۳۷۴	حدیث نمبر ۵۴۲، نمازیوں کی رعایت میں تعجیل و تاخیر	۲۸۱
۳۷۶	فی مہر	۲۸۲
۳۷۶	حدیث نمبر ۵۴۳، پڑھوں پر جبرہ	۲۸۳
۳۷۷	حدیث نمبر ۵۴۴، جہنم کی شکایت	۲۸۴
۳۷۹	شکایں مع جواب	۲۸۵
۳۸۰	پروردگار صلوۃ کی حکمت	۲۸۶
۳۸۰	جہنم کی شکایت کی وجہ	۲۸۷
۳۸۱	شکایں مع جواب	۲۸۸
۳۸۲	۱۰ مہر شکایں	۲۸۹

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۹۲	حضرت شاہ صاحب کی توبیہ	۲۹۰
۳۹۳	حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب ریہ مجدد ہم کا ارشاد	۲۹۱
۳۹۴	خدا صہ کلام	۲۹۲
۳۹۵	مزید توضیح	۲۹۳
۳۹۶	نبوت فخر	۲۹۴
۳۹۷	حدیث نمبر ۵۴۵۰ ۵۴۵۱ وقت عصر	۲۹۵
۳۹۹	حدیث نمبر ۵۴۶۰ ۵۴۶۱ نماز عصر کو زیادہ مؤخر کرنا	۲۹۶
۳۹۰	چار بجے کے فوراً نہ پڑھنا	۲۹۷
۳۹۱	عصر کی تخصیص کی وجہ	۲۹۸
۳۹۱	حدیث نمبر ۵۴۷۰ ۵۴۷۱ نماز عصر کا فوت ہو جانا	۲۹۹
۳۹۲	نماز عصر کی تخصیص کی وجہ	۳۰۰
۳۹۳	ماں و باپ و عیال کے فرائض	۳۰۱
۳۹۳	وعید کا مستحق	۳۰۲
۳۹۴	مان پر امید کیوں	۳۰۳
۳۹۴	حدیث نمبر ۵۴۸۰ ۵۴۸۱ نماز عصر کا عمد ترک کرنا	۳۰۴
۳۹۵	دبطل عمل پر شکاں مع جواب	۳۰۵
۳۹۶	دبطل عمل کی تاویل	۳۰۶
۳۹۶	قاضی ابو بکر بن العربی رحمہ اللہ کی توبیہ	۳۰۷
۳۹۷	دبطل عمل کی قسمیں	۳۰۸
۳۹۸	حدیث نمبر ۵۴۹۰ ۵۴۹۱ نماز مغرب میں تعجل	۳۰۹

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۹۹	فی حد ۵	۳۱۰
۳۹۹	حدیث نمبر ۵۵۰؎ نماز عشاء کا وقت مستحب	۳۱۱
۴۰۰	عشاء کو عتمہ کہنا	۳۱۲
۴۰۰	شکال مع جواب	۳۱۳
۴۰۰	حدیث نمبر ۵۵۱؎ نماز فجر غلغلہ میں	۳۱۴
۴۰۳	عورتوں کو مسجد میں آنے کی ممانعت	۳۱۵
۴۰۴	حدیث نمبر ۵۵۲؎ حری کے فوراً بعد نماز فجر	۳۱۶
۴۰۶	فی حد ۵	۳۱۷
۴۰۶	حدیث نمبر ۵۵۳؎ نماز کو مستحب وقت میں پڑھنے کی تاکید	۳۱۸
۴۰۸	مسند	۳۱۹
۴۰۸	فی حد ۵	۳۲۰
۴۰۹	حدیث نمبر ۵۵۴؎ ایک رکعت جس نے پائی اس نے نماز پائی	۳۲۱
۴۱۰	اور نماز سورج طلوع یا غروب ہو جائے تو کیا حکم ہے؟	۳۲۲
۴۱۳	مصر و راجر میں فرق کی وجہ	۳۲۳
۴۱۳	مذہب شیعہ کے مذہب کی تاریخ	۳۲۴
۴۱۳	حدیث نمبر ۵۵۵؎ رمیان صلوٰۃ سورج طلوع ہو تو نماز مکمل راجح ہے	۳۲۵
۴۱۴	حدیث نمبر ۵۵۶؎ جو سو یا وہ بعد میں قضا نماز پڑھے	۳۲۶
۴۱۵	یہ آنے پر نماز پڑھنے کا مطلب	۳۲۷
۴۱۷	عمر ترک صلوٰۃ پر قضا ہے یا نہیں؟	۳۲۸
۴۱۸	حدیث نمبر ۵۵۷؎ سوے رہنے کی حالت میں قصور نہیں	۳۲۹

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	(الفصل الثانی)	
۲۲۰	حدیث نمبر ۵۵۸۰ ؎ تیس چیزوں میں نکتہ پسند یہ ہے	۲۲۰
۲۲۲	حدیث نمبر ۵۵۹۰ ؎ اول وقت نماز پڑھنے کی فضیلت	۲۲۱
۲۲۳	حدیث نمبر ۵۶۰۰ ؎ اول وقت میں پڑھنا افضل عمل ہے	۲۲۲
۲۲۴	حدیث نمبر ۵۶۱۰ ؎ آنحضرتؐ نے خیر وقت میں اور بھی نماز میں پڑھی	۲۲۳
۲۲۵	حدیث نمبر ۵۶۲۰ ؎ نماز مغرب اول وقت پڑھنے کی تاکید	۲۲۴
۲۲۷	حدیث نمبر ۵۶۳۰ ؎ شام تک تاخیر عشاء مستحب ہے	۲۲۵
۲۲۸	فہرست	۲۲۶
۲۲۸	حدیث نمبر ۵۶۴۰ ؎ نماز عشاء اس وقت کی نصیحت	۲۲۷
۲۲۹	حدیث نمبر ۵۶۵۰ ؎ عشاء کا وقت مسنون	۲۲۸
۲۳۱	حدیث نمبر ۵۶۶۰ ؎ نماز عشاء میں تاخیر	۲۲۹
	(الفصل الثالث)	
۲۳۲	حدیث نمبر ۵۶۷۰ ؎ وقت عصر	۲۳۰
۲۳۳	حدیث باب کا جواب	۲۳۱
۲۳۴	حدیث نمبر ۵۶۸۰ ؎ نماز عشاء میں تاخیر	۲۳۲
۲۳۶	حدیث نمبر ۵۶۹۰ ؎ یضاً	۲۳۳
۲۳۷	حدیث نمبر ۵۷۰۰ ؎ عشاء کی نماز کا نظار عبادت ہے	۲۳۴
۲۳۹	حدیث نمبر ۵۷۱۰ ؎ عصر میں تعجل و عصر میں تاخیر	۲۳۵
۲۳۹	حدیث نمبر ۵۷۲۰ ؎ وقت مستحب پر نماز کی تاکید	۲۳۶
۲۴۱	حدیث نمبر ۵۷۳۰ ؎ نماز کو مؤخر کریں تو کیا کریں؟	۲۳۷

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۴۶	حدیث نمبر ﴿۵۷۴﴾ باغی کی امامت	۲۴۸
۲۴۴	فی سب کی امامت	۲۴۹
۲۴۷	باب فضائل الصلوٰۃ ﴿نماز کے فضائل کا بیان﴾ (الفصل الاول)	
۲۴۸	حدیث نمبر ﴿۵۷۵﴾ نماز فجر و عصر کی فضیلت	۲۵۰
۲۴۹	حدیث نمبر ﴿۵۷۶﴾ عصر و فجر پڑھنے کا ثواب	۲۵۱
۲۵۰	حدیث نمبر ﴿۵۷۷﴾ عصر و فجر کی نماز میں شہود و مدد	۲۵۲
۲۵۱	رات کے فرشتوں سے سوس کی وجہ	۲۵۳
۲۵۱	فرشتوں سے سوس کی وجہ	۲۵۴
۲۵۲	سوس و جواب	۲۵۵
۲۵۳	حدیث نمبر ﴿۵۷۸﴾ فجر کی نماز پڑھنے والے کی ماں میں ہے	۲۵۶
۲۵۴	حدیث نمبر ﴿۵۷۹﴾ صاف دل کا ثواب	۲۵۷
۲۵۷	حدیث نمبر ﴿۵۸۰﴾ منفق پر عشاء و فجر زیادہ بھاری ہیں	۲۵۹
۲۵۸	حدیث نمبر ﴿۵۸۱﴾ عشاء و فجر جمعہ سے پڑھنے کی صیادت	۲۵۹
۲۵۹	حدیث نمبر ﴿۵۸۲﴾ مغرب کو عشاء و عشاء کو عتمة پہنچنے کی ممانعت	۲۶۰
۲۶۰	سوس و جواب	۲۶۱
۲۶۲	حدیث نمبر ﴿۵۸۳﴾ عصر کی نماز صلوٰۃ و سبکی ہے	۲۶۲
۲۶۳	غزوہ خندق میں فی سب نمازوں کی تعداد	۲۶۳

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	(الفصل الثانی)	
۲۶۵	حدیث نمبر ۵۸۴؎ صلوٰۃ سنی سے دوسری نماز ہے	۲۶۴
۲۶۶	حدیث نمبر ۵۸۵؎ نماز فجر کی فضیلت	۲۶۵
	(الفصل الثالث)	
۲۶۷	حدیث نمبر ۵۸۶؎ نماز ظہر صلوٰۃ سنی ہے	۲۶۶
۲۶۸	حدیث نمبر ۵۸۷؎ ینا	۳۶۷
۲۶۹	اشکاک مع جواب	۳۶۸
۲۷۰	حدیث نمبر ۵۸۸؎ نماز فجر صلوٰۃ سنی ہے	۳۶۹
۲۷۱	حدیث نمبر ۵۸۹؎ تارکِ فجر کے ہاتھ میں شیطان کا جھنڈا	۳۷۰
	تمت وبالفصل عمت	
	X-XX-XX-XX-X	
	مکتبہ محمودیہ	
	جامعہ محمودیہ علی پور ہالپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۰۶۲۵۲۰۶	

باب احكام المياه

رقم الحديث: ٢٣٤ تا ٢٥٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب احکام المیاء

پانی کے احکام

﴿الفصل الاول﴾

ماء دائم میں پیشاب کرنا

﴿۲۳۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَوَلَّى أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي، ثُمَّ يَتَغَيَّبُ فِيهِ، (متفق عليه) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ لَا يَغْتَسِلُ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ وَهُوَ جُسْتُ قَائِلًا كَيْفَ يَفْعَلُ يَا أَبَاهُرِيْدَا قَالَ يَشَاوِرُهُ تَنَاوُلًا۔

حوالہ: بخاری شریف ۱۳۷، باب البول فی الماء الدائم، کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۲۲۹، مسلم شریف ۱۳۸، باب الہی عن البول فی الماء الراكد، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۸۴۔

حل لغات لایسول، فعل نزل، نون تانیہ قید ہے، مال (ن) بولا، پیشاب کرنا، اسول، پیشاب، بشاؤلہ، (تغسل لکساؤل، الشیء، یماء، متعین کرنا۔

ترجمہ حضرات بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رش فرمایا تم میں سے کوئی شخص اس ٹھہرے ہوئے پانی میں جو بہنے والا نہ ہو پیشاب نہ کرے، کہ پھر اس میں غسل کرنے لگے۔ (بخاری و مسلم) مسم کی ایک روایت کے لحاظ میں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رش فرمایا تم میں سے کوئی شخص ناپاکی کی حالت میں ٹھہرے ہوئے پانی میں غسل نہ کرے، لوگوں نے کہا بوہریرہ پھر اس طرح کرنا پڑے؟ انہوں نے فرمایا اس میں سے تھوڑا تھوڑا پانی۔

تشریح اس حدیث کا خلاصہ اور مطلب یہ ہے کہ جس پانی سے غسل کرنا یا اس کو دوسری جگہ استعمال کرنا ہو، اس میں پیشاب نہ کرنا پڑے، اگر پانی تھوڑا ہے تو اس میں پیشاب کرنا حرام ہے، کیوں کہ یہی صورت میں پانی نجس ہو جاتا ہے، اور اگر پانی شیر ہے تو اس صورت میں پیشاب کرنا مکروہ ہے، کیوں کہ یہ شیر پیشاب سے اگرچہ نجس نہیں ہوتا، مین کی ایک شخص کے پیشاب کرنے کی وجہ سے بلا وقت اور بے لگ بھی پیشاب کرنے لگتے ہیں، نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ کثرت سے پیشاب کرنے کی وجہ سے یہ شیر بھی متغیر ہو کر نجس ہو جاتا ہے، ہندو اکثر میں پیشاب کرنا بھی مکروہ ہے، اس حدیث میں ایک دوسری بات یہ بھی بتائی گئی ہے کہ اگر جنبی پانی نکالنے کی غرض سے پانی میں ہاتھ ڈالتا ہے تو پانی نجس نہ ہوگا، مین اُمر وہ اپنے ہاتھوں کی ناپاکی اور کرنے کی غرض سے ڈالتا ہے تو پانی نجس ہو جائے گا۔

یہاں ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب سے منع کیا گیا ہے، کیوں کہ پیشاب کرنے کے بعد پینے کی، وضو کی اور غسل کی ضرورت پڑے گی، اور جس پانی میں پیشاب کیا جا چکا ہو وہ پانی استعمال نہیں رہتا، ہندو اس مشقت و تکلیف سے بچنے کے لئے کہا گیا کہ ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے۔

اگر کے ہوئے پانی میں پاؤں نہ کرنا بھی پیشاب کے مذکورہ حکم میں ہے، بلکہ اس سے

بھی زیادہ ہے، کسی طرح اگر کوئی شخص کسی برتن میں پیشاب پاخانہ سرے پانی میں ڈال دے تو بھی پانی نجس ہو جائے گا۔ نیز اس میں کثرتِ مٹی وغیرہ مٹی سب کے پیشاب کے ساتھ ہے۔

ثم یہاں ”تم“ تبعد کے لئے ہے، مطلب یہ ہے کہ یہ بات نہان کو زیب نہیں دیتی ہے کہ جو پانی آلہ طہارت ہے اور جس کی ہر وقت ضرورت راق ہے، اس میں پیشاب سرے اس کو ممنوع، مستحب بنادیا جائے۔

رُکے ہوئے پانی میں استنجا کرنا

﴿۲۳۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنَالَ فِي الْمَاءِ الرَّائِدِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۳۸۱، باب النہی عن البول فی الماء

الرائد، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۸۱۔

حل لغات الراكد، پرسون ٹھہر ہو، مُجمد، رکد، رُکُوڈ، ٹھہرنا، حرکت

بند کرنا۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا کہ ٹھہرے ہوئے پانی میں استنجا کیا جائے۔

تشریح جو مضمون گذشتہ حدیث کا تھا وہی مضمون اس حدیث کا بھی ہے۔

گذشتہ حدیث میں الماء الدائم تھا، اس حدیث میں الماء الراكد ہے،

دونوں کا مطلب یک ہی ہے جس کو گذشتہ حدیث کے ذیل میں بیان کیا جا چکا، باقی تفصیلی

جس حدیث نقلین کے تحت آگے آ رہی ہے۔

وضو کا پانی ہوا پانی پینا

﴿۴۳۹﴾ وَعَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذَهَبْتُ
بِئْسَى خَالَتْنِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنِ
أُحْتَبَى وَجَعَ فَمَسَحَ رَأْسَهُ وَدَعَا لِي بِالْكُفَّةِ ثُمَّ نَوَّصًا فَشَرِبْتُ مِنْ وَصْوَيْهِ ثُمَّ
فُتُّ حَلْفَ ظَهْرِهِ فَظَنَنْتُ إِلَى خَاتَمِ السُّؤْبَةِ كَيْفِيَّةً مِثْلَ رِزِّ الْخَيْلِ (متفق
عالم)

حوالہ بحاری شریف ۱/۴۱، باب استعمال فصل وضوء الناس،
کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۱۹۰، مسلم شریف ۱/۲۵۹، باب اثبات حاتم
السوة، کتاب الفضائل، حدیث نمبر ۳۳۴۵۔

حل لغات وجع، ہر ایک قسم کی تکلیف، تڑپ، جھکاؤ، وجع (س) وجعاً، کھٹی
ہونا، تکلیف محسوس کرنا، درد، بدن ٹھنڈی، الجھلے، گنبد نہ پڑوس سے آ رہا ہو، لوہن کا
کمرہ، گھر کے اندر دوسن کے سے لگایا ہو پر ۱۱، یک پرندہ (چوہر) تڑچحل، ورحال

ترجمہ حضرت سائب بن یزید سے روایت ہے کہ میری خالہ مجھ کو لے کر
حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، و عرض کیا کہ اے اللہ
کے رسول! یہ میرا بھانجہ بیمار ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرے سر پر دست
مبارک پھیرا، و میرے سے نیروبرکت کی دعا کی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
وضو فرمایا، و میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وضو کا پانی ہوا پانی پیا، اس سے بعد

میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک کے پیچھے رہ کر ہو، تو میری نظر مبارک پر پڑی، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں ہونڈھوں سے، زمین چھیر کھٹ کی ٹھنڈکی طرح تھی۔

تشریح و حیح بن حجر فرماتے ہیں کہ ممکن ہے حضرت باب رضی اللہ عنہ کے سر میں بیماری ہو، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سر پر کسی مقصد سے ہاتھ پھیرا، تاکہ اس کے ذریعہ سے ان کا مرض دور ہو جائے اور وہ تنہا پا جا میں چپنا چپنا یہاں ہی ہو، حضرت باب رضی اللہ عنہ تنہا پیاب ہو گئے ورنہ ان کی عمر تقریباً ۷۰ سال ہوئی ورنہ ان کا ایک بھی بال نشید نہیں ہو، ورنہ ہی ان کا کون، نت ر۔

۱۔ ایسی حالت میں جس میں خدائے تعالیٰ نے حق میں برکت کی دعا فرمائی۔ (مرقاۃ ۲۵۳)

فہرست مرتب و صوئے حضرت باب رضی اللہ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو سے پی ہو پانی پی، اس میں دو حتم ہیں۔

(۱) عضو سے ٹپکنے و پانی مر ہو۔

(۲) برتن میں پی ہو پانی مر ہو، پہا حتم زیادہ قوی ہے، اس وجہ سے کہ جو پانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عضو مبارک کو لگ کر جہد ہو اس کو بیماری کے دفعیہ کے لئے ستموں سے زیادہ قرین قیاس ہے۔

ماء مستعمل کی تعریف

ماء مستعمل وہ قلیل پانی ہے جس سے حدت کا زہ سبب ہو یا بہ نیت قربت اس کو استعمال کیا گیا ہو، ورنہ پانی بدن سے جہد ہو گیا ہو، یعنی پانی عضو سے لگ ہوتا ہی مستعمل

ہو جاتا ہے۔

ماء مستعمل میں مذاہب ائمہ

ماء مستعمل کا مسئلہ ختلافی ہے، امام مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ طہر و مطہر ہے اور امام شافعی و احمد کا رنج توں یہ ہے کہ طہر ہے، مطہر نہیں ہے، اور حنفیہ کے یہاں تین روایات ہیں، مشہور و رر رنج یہی ہے کہ طہر ہے مطہر نہیں ہے، یہ امام صاحب ت امام محمد کی روایت ہے، وروسی روایت امام صاحب و جس کے روی امام بو یوسف و حسن بن زید ہیں یہ ہے کہ وہ نجس ہے، لیکن حسن بن زید سے نجاست غیثہ و بو یوسف سے نہاسرہ خفیہ منقہ ہے۔

ماء مستعمل کے طہر ہونے پر دلائل

- (۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے "الماء طہور لایحسہ شیء الا ما عیر مالونہ او ریحہ او طعمہ" چوں کہ پانی کے استعمال کرنے کے بعد ان تینوں وصفوں میں سے کسی وصف میں تغیر پیدا نہیں ہوتا ہند پانی پاک رہے گا۔
- (۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے وضو کا پی ہو پانی حضرت جابر رضی اللہ عنہ پر ڈالنا وروسی جابر رضی اللہ عنہ کا اس پانی سے ٹبرک حاصل کرنا ماء مستعمل کے پاک ہونے کی دلیل ہے۔ اسی طرح حدیث باب بھی ماء مستعمل کے پاک ہونے کی دلیل ہے۔

ماء مستعمل کو نجس کہنے کی وجہ

امام بو حنیفہ علیہ رحمہ نے ماء مستعمل کو جو غیر طہر کہا ہے، عامہ شعرٹی نے میزان

میں سے متعلق ہے۔ مہم جو حنیفہ سے کو نجس نہ بنے پر مجبور تھے، کیونکہ نہ کاشف اس قدر مہم کو پسپا ہو تھا۔ مہم مستعمل کے ساتھ جو نہ بھڑکت تھے مہم صاحب کو نہ نظر آتے تھے، نہ نہ ہوں کے پیش نظر مہم صاحب مہم مستعمل کو نجس قرار دیتے تھے، ورنہ ہیرہ کے مرتاب کے مہم مستعمل کو، یہ رنجست غنیفہ ورنہ صغیرہ کے مرتاب کے مہم مستعمل کو، یکے کے نجاست خفیہ فرمایا، لیکن بامقستی یہ توں یہی ہے کہ مہم مستعمل طہر ہے، نہر ہاری و فضل ہاری میں مہم شعر ثی کے مہم جو حنیفہ کے کاشف سے متعلق (جس میں نہ کو وضو اور غسل نہ دے کے نہ نہ کا بھڑنا تھا) کئی ایک وقعت منتوں ہیں۔ (نسر ہاری ۱۰۵ تا ۱۰۷، فضل ہاری)

حضرت مہم جو یزید رضی اللہ عنہ آگے کہتے ہیں کہ جب میں شہ پائی تو میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک کے پیچھے چلا گیا، میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پشت پر مہم جو نبوت لگی ہوئی ہے۔

”مہم جو نبوت“

مہم جو نبوت سے قدرتی نقش کو کہتے ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کف مبارک پر تھا، اس نقش کو مہم جو نبوت سے اس سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ چھٹی آسمانی کتابوں میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی جو مثالیں و نشانیاں تھیں، ان میں سے ایک، مت یہ بھی بیان کی گئی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں مونڈھوں کے درمیان ”مہم جو نبوت“ ہوئی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب سہیل میں تشریف لے گئے، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں مونڈھوں کے درمیان یہ مہم جو پائی گئی، ورنہ اس کے ذریعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہچانے گئے۔ یہی نبی آخر الزماں ہیں، اس کے ہاتھ میں ”وحدہ لا شریک لہ“ لکھا

ہو تھا، ورس کے خیر پر توجہ حیت ماکت فادک مصور“ [تو جہر پہا ہے، وہ
جا، تجھ کو اللہ کی مدد و نصرت حاصل ہے] لکھ ہو تھا۔

یہ مہربوت سب خیر ہونی؟

س کے ہارے میں قوس مختلف ہیں، بعض حضرات نے لکھا ہے کہ جب آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ پاک سر کے پیٹیا، س کے بعد یہ مہربوت ظاہر ہونی۔

بعض حضرات نے لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جوں ہی عین ماریت پیدا
ہوئے تو فرشتے نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تین غوطے، پھر سفید حریر کی یک تھیلی
نکالی، س میں یک مڑ تھی، وہ مڑ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے موٹھے پر گاوی۔

و بعض خطا کرتے ہیں یہ، پیر مڑ تھی یعنی س ماریت آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم پیدا ہوئے تھے۔ (مرقاۃ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ”متم نبوت“ سے نبوت کے ختم کی طرف بھی اشارہ
ہے، چنانچہ ماریت نے لکھا ہے کہ مہربوت متم نبوت کی ماریت تھی، یہ ماریت جیسا کہ فرمایا
دونوں موٹھے ہوں کے درمیان میں تھی، مگر باطل بیچ میں نہیں تھی، بلکہ بائیں جانب مائل تھی،
صوفی نے لکھا ہے کہ وہ جگہ شیطان کے وسوسہ کرنے کی ہے، جیسا کہ بعض وایہا بابر کو کشف
سے معلوم ہو کہ شیطان کے یک موٹھے ہے، جب وہ کسی کے س میں وسوسہ کرتا ہے تو س کے
چھپے بیٹھ رہی موٹھے سے س کے س میں وسوسہ پہنچاتا ہے، حق تعالیٰ شانہ نے مہربوت کے
ذریعہ کی چیز سے محفوظ فرمایا۔ (نضر باری ۲۱۱۰)

زر الحجدہ ”زر“ کے معنی ہنڈی، و ”حجدہ“ چھپر کھٹ کو کہتے ہیں، جو
دوہن کے تیرا کیا جاتا ہے، س پر پڑے ڈالتے ہیں، س میں ہنڈیاں لگاتے
ہیں، س ہنڈی سے مہربوت کو تشبیہ کی ہے، یہ تشبیہ یا تو خوبصورتی میں ہے یا بھاری میں، یہ

تشریح صورت میں جب ”ز“ یعنی ”ز“ کو ”ر“ پر مقدم رکھیں، ورنہ اس رویت کو لیا جائے جس میں ”ر“ کو ”ز“ پر مقدم رکھا گیا ہے، تو پھر حجلۃ کے معنی چوڑے ہونے ہوں گے، اور مطلب یہ ہوگا کہ نبوت چوڑے کے ہونے کے مانند تھی۔ و بدھ سم
تفصیل کے لئے مدحظہ ہو فتح ہارن ۵۲۲ ۶۔

﴿الفصل الثانی﴾

قلیل و کثیر پانی کی مقدار

﴿۴۴۰﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَاءِ يَكُونُ فِي الْفَلَاهِ مِنَ الْأَرْضِ وَمَا يُؤْتِيهِ مِنَ السُّوَابِ وَالْبَسَاحِ فَقَالَ إِذَا كَانَ الْمَاءُ فَلْتَبَيَّ لَمْ يَحْمِلِ الْحَنْثَ - (رواه احمد و ابو داؤد و الترمذی و النسائی و الدارمی و ابن ماجہ) وَفِي أَخْبَارِ لَابِي دَاوُدَ فَإِنَّهُ لَا يُحْسُ -

حوالہ مسند احمد ۴/۲۷۷، ابو داؤد شریف ۹/۱، باب ما يحس الماء، كتاب الطهارة، حديث نمبر ۶۳۷-ترمذی شریف ۴۰/۱، باب الماء لا يحسد شيء، كتاب الطهارة، حديث نمبر ۶۷۷-نسائی شریف ۹/۱، باب التوقيت في الماء، كتاب الطهارة، حديث نمبر ۵۲-ابن ماجہ ۴۰، باب مقدار الماء الذي لا يحس، كتاب الطهارة، حديث نمبر ۵۱۷-دارمی ۲۰۲/۱، باب قدر الماء الذي لا يحس، كتاب الطهارة، حديث نمبر ۳۲۷۔

حل لغات۔ المیاء، میہان، فلاً و فلوٹ، یوبُ ماب (ن) یوباء، بارکی بارکی آنا، ناوبہ فی الشیء والامور، کسی کے ساتھ بارکی بارکی کام کرنا یا کسی چیز میں حصہ لینا، الدواب، جمع ہے، وحد الذائق، زمین پر چھنے والا، نور، موسیقی، چوپایہ، الساع، جمع ہے، وحد الساع، درندہ، پھڑکھانے والا، چور، ساع و اسع و سوع، قلتین، تشبیہ ہے، وحد قلۃ، قلیل و قلیل، پانی کی صرحی۔

ترجمہ حضرت بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس پانی کے بارے میں سو کیا گیا جو میہان زمین میں ہوتا ہے، اور چوپائے و درندے بارکی بارکی اس پر آتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب پانی دو قلعے ہو تو ناپاک نہیں ہوتا۔ (حدیث ابو داؤد، ترمذی، نسائی، دہلوی، ابن ماجہ) ابو داؤد ایک دوسری روایت میں ہے کہ ”پانی نجس نہیں ہوتا“

تشریح اس حدیث کے ظہر سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ پانی دو قلعے ہوتا ہو تو وہ پانی کثیر ہے، اس میں گرنے کی گنجائش ہے تو جب تک اس کے رنگ، بو، مزہ میں تغیر نہ آئے پانی پاک رہے گا، محض نجاست کے رنے سے پانی نجس نہ ہوگا۔

المیاء صحریہ جنگل و میہان میں جو پانی ہوتا ہے، اس کا حکم، ریافت یہاں الدواب والساع اس سے معصوم ہو کہ درندوں کا جھوٹا پانی نجس ہوتا ہے، درندوں کا جھوٹا نجس نہ ہوتا تو اس وجہ کی ضرورت نہ پڑتی۔

قلۃ بڑے مکے کو کہتے ہیں، اس میں ڈھانی مشک سے زیادہ پانی آتا ہے، اس طرح قلتین یعنی دو مندوں میں پانی کی مشک پانی آتا ہے، محض دو گت ہے ہیں کہ ”قلۃ“ وہ گھڑا ہے جس میں ڈھانی سورس پانی آتا ہے تو دو قلعے میں پانی سورس پانی آجائے گا، یہ قول ہے کہ دو قلعے میں چھ سورس پانی آتا ہے، قلعے کے سہارے میں اور بھی قول ہیں۔

نعم یحمل نجس میں سب کا تعلق ہے۔ پانی فی نفسہ پاک ہے، نیز اس میں بھی تعلق ہے۔ پانی میں رکون پاک چیز مل جائے تو جب تک پانی کی رقت اور سیلان باقی رہے گا پانی پاک رہے گا، کسی کے ہاتھ اس میں بھی تعلق ہے۔ پانی میں کوئی ناپاک چیز گر جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے، مین اس کی تفصیل میں مختلف ہے، چنانچہ اس سلسلے میں وہ مذہب زیادہ مشہور وہم ہیں۔

(۱) امام مالک کا مذہب۔

(۲) ابو حنیفہ و شافعی کا مذہب۔

آگے چل کر امام صاحب و امام شافعی میں بھی اختلاف ہو جاتا ہے، ہندو نجاس کے اعتبار سے تیل مذہب زیادہ مشہور ہیں۔

امام مالک کے نزدیک : نجاست گرنے میں مدد پانی کے و صاف بدلنے پر ہے، پانی غولہ قلیل ہو یا کثیر اس سے جث نہیں، نجاست رنے کے بعد پانی کا کوئی وصف بدلے گا تو پانی نجس و اگر نہیں بدلتا تو پانی پاک۔

امام ابو حنیفہ و شافعی کے نزدیک : پانی کے قوت و کثرت کا اعتبار ہے، اگر نجاست قلیل پانی میں گری ہے تو پانی نجس و اگر کثیر پانی میں گری ہے تو پاک رہے گا۔ پھر قوت و کثرت کی جہین میں ان کا آپس میں اختلاف ہو گیا۔

امام صاحب کے نزدیک : قلیل و کثیر کی کوئی حد مقرر نہیں ہے، بقول مہملی ہر کی رائے کا اعتبار ہے۔

اہم فائدہ

قلیل و کثیر پانی میں فرق رنے کے لئے اصل مذہب حنفی یہی ہے کہ مہملی ہرے ظن

پر مد رب جس پانی کے بارے میں اس کی غائب رہے یہ ہو کہ ایک طرف پڑی ہوئی ناپاکی کا اثر دوسری طرف تک پہنچ جائے گا یہ قائل ہے۔ اور اس کے خلاف کثیر ہے، حنفیہ کے ائمہ شافعیہ کا مذہب یہی ہے۔ بعض متون متاخرین کے مندرجہ ذیل مسئلہ مکھد یا گیا ہے کہ شیر پانی وہ ہے جو "عشر فی عشر" ہو یہ اصل مذہب حنفی نہیں ہے، یہ اس طرح سے شہرت پائی کہ امام محمد علیہ رحمہ سے کسی نے پوچھا کہ غدیر عظیم کتنا ہوتا ہے؟ تو آپ نے فرمایا میری مسجد کے پر لوگوں نے مسجد کو ناپنا شروع کیا، نذر سے وہ "تعمایہ فی تعمایہ" اور ہمارے عشر فی عشر" تھی اس سے سمجھ لیا گیا کہ ان کے نزدیک غدیر عظیم کی حد "عشر فی عشر" ہے، امام محمد علیہ رحمہ کا مقصود متحد یہ نہیں تھا، بلکہ قریب تھا اور رمان ایسا ہے کہ ان کا مقصود متحد یہ تھا تو اس سے ان کا رجوع ثابت ہے، نیز انہوں نے غدیر عظیم کی حد بتائی ہے یہ اپنے ضمن سے بتائی ہے مطلب یہ ہے کہ میرے ضمن میں تنہا پانی کثیر سمجھا جاتا ہے۔ ضمن معنای بہ کے مطابق فیصد یہ ہے، ایک معنای بہ کا ضمن دوسروں کے لئے زمینیں ہوتا۔ اس سے صحیح یہ ہے کہ امام محمد بھی اس مسئلہ میں تحقیق کے ساتھ ہیں، تینوں میں سے کوئی بھی متحد یہ حقیقی کے قائل نہیں ہیں، حنفیہ کا اصل مذہب تفویض و ضمن المعنای بہ ہی ہے۔ "عشر فی عشر" اصل مذہب حنفی نہیں، بعد کے مشائخ متاخرین نے اسے سہولت کے لئے اختیار کیا ہے، ہر آدمی ذرا نہیں ہوتا، امام آدمی کو اسے موقع پر فیصد رونا مشعل ہو جاتا ہے جو مکی مانی کے لئے "عشر فی عشر" کی تحدید ہے، اس سے کہ جو پانی دھواڑہ ہوگا اس میں ایک طرف ناپاکی کا اثر دوسری طرف تک نہیں پہنچتا، جب "عشر فی عشر" اصل مذہب حنفی نہیں ہے تو امام دلیل سے اس بات کو ثابت کرنے کے ذمہ نہیں ہیں۔ ہم پر ذمہ داری صرف اصل مذہب حنفی کے ثبات کی ہے، حنفیہ پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے۔ "عشر فی عشر" کا مذہب کسی حدیث سے ثابت نہیں اس کا جواب یہی ہے کہ جو عرض کیا گیا کہ اصل

مذہب حنفی ہے ہی نہیں، ہندوؤں کے ثبات کے فہمہ نہیں ہیں۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو البحر الرقیق ۶-۷-۸)

شارح وقایہ نے "عشر فی عشر" کو حدیث سے ثابت کرنے کی کوشش کی ہے، حدیث میں آتا ہے "من حفر بئرا فله اربعون دراعا عطا لما شیتہ" (سنن ابن ماجہ ۱۸۱) یعنی جو شخص کسی مہج زمین میں کنواں کھودے تو اس کو حریم پانچ ذراع ہوگا۔ اس حریم کے اندر کسی اور شخص کو نہ پانی کا کنواں کھودنے کی اجازت ہوگی نہ سر بالوعدہ کھودنے کی۔ اس حدیث میں حریم پانچ ذراع بتایا گیا ہے، پانچ ذراع کا مطلب شارح وقایہ نے یہ بیان کیا ہے کہ پانچوں طرف دس ذراع ہو، اس مطلب کے لحاظ سے دس ذراع کے اندر دوسرا آدمی بشر الماء ودرعہ بالوعدہ کھودنے کا مجاز نہ ہوگا۔ دس ذراع سے باہر ہو سکتا ہے، یہاں شارح وقایہ نے استدلال کیا ہے کہ پانچویں جہت میں دس ذراع تک سر بالوعدہ کھودنے کی اجازت نہیں، پانچویں جہت سے آگے اجازت ہے اس کی علت یہی ہو سکتی ہے کہ دس ذراع تک نجس کا اثر سریت سے دور کرنے میں آئے گا، اس سے معلوم ہوا کہ شہت کی نظر میں دس ذراع سے نیچے تک ایک طرف کی ناپ کی دوسری طرف تک اثر مرتب ہے، ہندوؤں دس ذراع سے کم حوض کو قایل نہیں سمجھتے، ورنہ دس ذراع سے زیادہ کو کثیر نہیں گئے۔ (شرح وقایہ ۱۸)

صاحب بحر نے شارح وقایہ کے اس استدلال پر اعتراضات کئے ہیں، پہلا اعتراض یہ ہے کہ حدیث میں جو "اربعون دراعا" حریم آتا ہے، شارح وقایہ نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ دس ذراع ہر طرف ہوگا، صاحب بحر کہتے ہیں کہ یہ مطلب ٹھیک نہیں، صحیح مطلب یہ ہے کہ اس کنوئیں کا حریم پانچ ذراع ہر طرف ہوگا، لہذا وہ استدلال ختم ہو گیا۔ دوسرا اعتراض یہ ہے کہ بات جو کہی گئی ہے کہ دس ذراع تک سر بالوعدہ نہیں کھود

سقا کے آگے کھودکتا ہے، یہ اصل مذہب حنفی نہیں ہے، بلکہ مذہب حنفیہ یہ ہے کہ زمین کی تاثیر سمجھنے والے دو ماہ تک بہ کاروں سے پوچھ جائے کہ یہی زمین میں کتنی دور تک نجاست کا اثر کنوئیں میں پہنچ سکے گا، جہاں تک شہر پہنچنے کا خطرہ ہے وہاں تک ستر بالوعہ نہ کھودنے دیا جائے ورنہ جتنی دور سے شہر پہنچنے کا خطرہ نہیں ہے وہاں تک کھودنے کی اجازت ہوگی، یہ مقدمہ زمین کے سخت یا نرم ہونے کے اعتبار سے بدل سکتا ہے۔

تیسرا اعتراض یہ کیا ہے کہ پانی کو زمین پر قیاس رناتیوں میں غرق ہے، زمین کثیف چیز ہے، ورنہ پانی کی نسبت حقیقہً زمین میں سے نجاست کا اثر قدرہر بیت نہیں رسکتا جس قدر تیزی سے پانی میں سریت رہے گا، اس روع سے ستر بالوعہ کا اثر زمین میں سے ہوتا ہے، کنوئیں تک پہنچنے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ پانی اسے تالاب میں سے بھی ایک طرف کی ناپاؤں کا اثر ترقی و رہی سے دوسری طرف پہنچے گا، بلکہ پانی کی لطافت کا تقاضہ یہ ہے کہ اس میں اس سے کم مسافت سے ایک طرف کی ناپاؤں کا اثر دوسری طرف پہنچ جائے گا۔ (شرف توضیح)

ماہ شامی کے نزدیک قنط و شترت کا مدد قلعین پر ہے، ورنہ پانی وقتہ سے کم ہے تو قلیل ہے، ورنہ وقتہ یا اس سے زیادہ ہے تو کثیر ہے، ماہ شامی کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ورنہ پانی وقتہ ہے تو وہ ناپاک نہیں ہوتا۔

جوابات حدیث قلعین کے دہری طرف سے متعدد طریقوں سے جو بات دیے گئے ہیں۔

(۱) **مسلك الاضطراب** اس حدیث میں مندومتین دونوں اعتبار سے

اضطراب ہے، متین میں اضطراب یہ ہے کہ کہیں قلعین ہے، ورنہ ایک روایت میں ”قد ر قلعین و شترت“ ایک روایت میں ہے ”اذا بلغ الماء قللة“ ورنہ ایک روایت

میں ”اربعین قلة“ ہے، جب متن میں اس قدر اضطراب ہے تو اس حدیث سے استدلال کیسے درست ہو سکتا ہے؟ سند میں اضطراب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ حدیث تین طرق سے مروی ہے ورتینوں طرق میں بہت اختلاف ہے۔

(۲) **مسلك التضعیف** ایک بڑی جماعت نے اس حدیث کی تضعیف کی ہے، امام بن عبد البر، ابن عربی، ابی مدینی، امام غزالی وغیرہ نے حدیث کے تمام طرق جمع کر کے ورتینوں چھ نثرین کے بعد یہ فیصلہ کیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔

(۳) **مسلك الاجمال** اس حدیث میں بہت زیادہ جملے ہیں، اور مجمل حدیث سے استدلال درست نہیں، یہ جو باب امام طحاوی کا ہے، وہ کہتے ہیں کہ قلة کی معنی میں مستعمل ہے، اس کے معنی قلة رجل، رأس جبل، ہر بند چیز ورونٹ سے کوہان کے بھی آتے ہیں، نیز قلة بڑے گھر سے و مکے کو بھی کہتے ہیں، پھر مکے بھی کسی طرح کے ہوتے ہیں، چھوٹے بڑے یہاں کون سے راز کا منکام ہے اس کی وضاحت بھی نہیں ہے۔

(۴) **مسلك التاویل** یہ حدیث مؤوں ہے، اس کے وہ معنی نہیں جو آپ بیان کرتے ہیں، بناء حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ما قلیل ثلث دو قلة کے بقدر ہو، وہ نجاست کا متحمل نہیں ہو سکتا، بناء نجاست رنے سے نجس ہو جاتا ہے۔

(۵) **مسلك المعارضة بالروایات الصحيحة** اس کے مقابل میں ہم صحیح روایت پیش کرتے ہیں، جن پر کوئی کلام نہیں کیا تو ”حدیث المستیقظ من النوم“ ہے۔ دوسری ”لا یسولن احدکم فی الماء الدائم“ ہے۔ ان حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ما قلیل ٹھہر ہو نجاست رنے سے نجس ہو جاتا ہے،

ثُمَّ دُودَ قَدْرُهُ بِوَيْدِهِ - (مدركمضوء، ۱۹۰/۱۹۱) (۱)

بِرِضَاعِهِ كَابَان

﴿۴۴۱﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قِيلَ

يَا رَسُولَ اللَّهِ! اتَّخَصَّ مِنْ بَثْرِ بُصَاعِهِ وَهِيَ بَثْرٌ يُلْقَى فِيهَا الرِّجِصُ وَلَحْمُ

الْكِلَابِ وَالسِّنُّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَاءَ طَهُرٌ

لَا يَجْعَلُهُ شَيْءٌ - (رواه احمد والترمذي وابوداؤد والنسائي)

حوالہ مسند احمد ۳/۳۱، ابوداؤد شریف ۱/۹، باب ماجاء فی

بثر بصاعة، کتاب لطہارۃ، حدیث نمبر ۴۴۱ - ترمذی شریف ۲۰، باب ان

الماء لا یجسسه شیء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۶ - نسائی شریف ۳،

باب ذکر بثر بصاعة، کتاب المیاء، حدیث نمبر ۳۲ -

حل لغات نَلْقَى، باب ن ل ق سے، مصدر القاء، الشیء، ڈنہ الحیض،

جمع ہے، و حد الحیضہ، حیض کا چھتھر، رثف، الکلاب، جمع ہے، و حد الکلب، کتا،

والسن، نسن (ض) نسا، بدو، رہونا، یہاں بدو، رہیزیں م ہیں۔

ترجمہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی

کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ اے اللہ کے رسول! اس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا ہم

بر بضاعۃ کے پانی سے وضو کر سکتے ہیں، جب کہ اس میں حیض کے پٹے، کتوں کے گوشت

اور بدو و رندی چیزیں شامل جاتی ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بلاشبہ پانی

پاک ہے، اس کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔

تشریح اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ”بصاعۃ“ کنویں کا پانی، شیرے حکم میں ہے، ہندس میں نجاست رنے سے اس کنویں کا پانی نجس نہیں ہوتا، یعنی یہ حکم اس خاص کنویں کا ہے، اس حدیث سے یہ استدلال کرنا کہ کوئی بھی پانی نجاست رنے سے نجس نہیں ہوتا غلط ہے۔

بصاعۃ ”نا“ کا کسرہ و رضمہ دونوں جائز ہیں، یعنی ضمہ زیا، مشہور ہے، یہ ایک معروف کنویں کا نام ہے، جو مدینہ طیبہ میں محمدؐ غورہ میں واقع تھا، و رب بھی وہیں موجود ہے۔

یدفی فیہ نحدض وہ پڑے مر۱ ہیں جو رتیل یا حیض میں استعمال رت ہیں۔

و یترب بہ وہ رشیہ مر۱ ہیں۔

ابن ماجہ، طہور یہ حدیث مامالک کی دلیل ہے۔ ن کے نز، ایک جب تک پانی کے وصف میں سے کوئی وصف متغیر نہیں ہوتا پانی نجس نہیں ہوتا، وہ کہتے ہیں کہ محض وقوع نجاست سے پانی نجس نہیں ہوتا، خواہ نجاست قلیل ہو یا کثیر، کسی طرح جس پانی میں نجاست آئی ہے، وہ پانی قلیل ہو یا کثیر، مذکورہ ہے، حدیث مامالک کی دلیل ہے، اس حدیث نے معذوم ہوتا ہے کہ پانی کسی بھی حال میں نجس نہیں ہوتا، مامالک عدم تغیر و صاف کی قید دوسری حدیث سے لگاتے ہیں، ابن ماجہ کی روایت ہے ’الماء طاهر لا یسحسہ شی الا ما غلب علی طعمہ او لونه او ریحہ‘

حنفیہ کے نز، ایک دلیل نجاست رنے سے نجس ہو جاتا ہے۔ حدیث باب بخاہر اختلاف کے خلاف ہے، ہند ذیل میں ہم اس کا جواب دے رہے ہیں۔

حدیث کا جواب

(۱) صحیحہ مرضون مدّتحا میہم جمعین کاہر بضامۃ کے بارے میں سوال مشاہدہ پر پہنچا نہیں تھا، بلکہ نجاست کے وہم وخطرہ پر پہنچا تھا، اصل یہ کہ کنوئیں شیب میں تھا ورس کے پاروں طرف آبا کی تھی، صحیحہ مرضون مدّتحا میہم جمعین کو یہ خطرہ گذر کر کے پاروں طرف جو نجاست پر پڑی رتی ہیں وہ ہوسے ریا بارش سے بہہ ورس کنوئیں میں نہ پڑ جاتی ہوں، نجاست کی وجہ سے صحیحہ مرضون مدّتحا میہم جمعین نے رس کی نجاست و طہارت کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا، میں چونکہ یہ خیال تھا کہ محض وہاں رس و ہام تھے، مشاہدہ پر پہنچا نہیں تھا، رس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قطع و ہام کے لئے جو بے سبب حکم دیا، اور "ان الماء طهور لا یحسہ شیء" فرمایا۔

اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ "الماء" میں ہمارے عہد خارجی کا ہے رس سے مراد خاصہ بضامہ کا پانی ہے اور "لا یحسہ شیء" کا مطلب ہے "لا یحسہ شیء مما نتوہمون" یعنی جس کا تم کو وہم ہے رس سے پانی نجس نہیں ہوتا۔

(۲) "یلقی فیہا الحیض" اصل میں "کان یلقى فیہا الحیض" تھا، مطلب یہ ہے کہ ہر بضامہ میں زمانہ جاہلیت میں گندائیاں و رنڈائیاں ڈالی جاتی تھیں، اسلام کے بعد یہ سادہ منتفع ہو گیا، میں صحیحہ مرضی مدّتحا کے رس میں یہ شک باقی تھا کہ رچ بکنوں پاک و صاف ہو چکا ہے، میں رس کی دیوڑوں پر اب بھی نجاست کے اثرات باقی ہوں گے، رس پر نہوں نے سور کیا و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پے فرمان کے ذریعہ سے رس کے وہم کو دور فرمایا۔

پیا، مایوتا، المیتہ، مر، رجا نور، جو پنی موت خود مر ہو یا غیر شرعی طور پر مار گیا ہو۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے پوچھا کہ اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہم سمندر میں سفر کرتے ہیں، پانی نہ ملے پاس کم مقدار میں ہوتا ہے، اس پانی سے ہم وضو کریں تو پیا نہ جائے، یہی صورت میں کیا ہم سمندر کے پانی سے وضو کر سکتے ہیں؟ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا وہ پاک کرنے والے ہے، ورس کا مر، رجا ہے۔

تشریح اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ چوں کہ سمندروں میں بہت بشارچا نور مرتے ہیں اس لئے صحیح ہے کہ مریضی اللہ عنہم کو اس کے پانی کے پاک ہونے سے بارے میں شبہ تھا، چنانچہ ایک صحابی رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ب میں وہاں تیں رشتہ فرمائیں

(۱) سمندر کا پانی پاک کرنے والے ہے، ہند اس سے وضو غسل بھی جائز ہے، ورس کا دیگر مصارف میں مستعمل بھی مباح ہے۔

(۲) سمندر کے مر، رجا نور مثلاً چھٹی بھی جائز ہے۔

سوال رحال اس لئے کہ نام کے بارے میں اختلاف ہے، بہا یا ہے کہ ”عبد اللہ، عبد، عبید، حمید بن صخر“ میں سے کوئی ایک نام تھا۔

ان لوگوں کو بحر رکوب بحر سے دریائی سفر مر ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال دریا کا پانی شیر ہوتا ہے، جاری ہوتا ہے، وقوع نجاست سے کسی کے نزدیک نجس نہیں ہوتا تو پھر صحیح ہے کہ مریضی اللہ عنہم کو اس پانی سے وضو کرنے میں شبہ کیوں ہو؟

جواب اس شکار کے عام طور سے تین جو ب دے جاتے ہیں

(۱) بن عمر رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث مروی ہے کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لا یرکب البحر الا حاجا او معتمرا او غاریا فی سبیل اللہ فان نحت البحر ناراً“ چوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سمندر کے نیچے یعنی پانی میں آگ ہونے کی اطلاع دی ہے اور آگ منظر غضب ہے، لہذا اس سے وضو کرنے میں شبہ ہونا فطری بات ہے۔

(۲) دریا میں بہت چارو مرتے سڑتے ورگتے ہیں، یہ پانی کو استعمال کرنے میں رہت ہوئی ہے اس سے بھی بہ رضی اللہ عنہ کو شکار ہو۔

(۳) دریا کا پانی رنگ، بو، مزہ یا شہار سے ماہی مطلق سے چھ مختلف محسوس ہوتا ہے ماہی، یہ بھی بہ رضی اللہ عنہ کو شکار ہو۔ ان جو بات سے معلوم ہوتا ہے کہ بھی بہ رحم کا اشکال بالکل بجا و رہت معقول تھا۔

هو الطهور ماؤه یہ بھی بہ کے اس کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب مرحمت فرمایا ہے۔ یہاں پر مسند ورمسند الیہ دونوں معارفہ ہیں، تو یہاں خبر پر مبالغہ میا تو تعارف کیلئے ہے، ورمقصد بھی بہ کے وہم کو زائل کرنا ہے، خوب تاکید کے ساتھ، ورمیہاں حصر مانتے ہیں تو مسند یہ کا حصر مسند میں ہوگا، مطلب حدیث کا یہ ہوگا کہ ”ماء البحر“ طہوریت میں منحصر ہے، ماء البحر طہور ہی ہے، غیر طہور نہیں ورمکائنات میں اور نہ لازم آئے گا کہ ماء البحر کے ماہی کوئی اور پانی مظہر نہیں ہے، یہی صورت میں طہوریت ماء البحر میں منحصر ہو چکی۔

اشکال مع جواب

اشکال: ”هو الطهور ماؤه“ پر جملہ مستحسن کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ صرف

”نعم“ فرمایا، یہ تو بھی کافی تھا، سطورت میں بظاہر کوئی فائدہ سمجھ میں نہیں آتا۔
جواب ”صرف نعم“ کے ساتھ جو ب پر کثف کیا جاتا تو اس کا تحقق صرف اس صورت سے ہوتا جو سوں میں مذکور ہے، ورنہ اس سے یہ سمجھ میں آتا کہ ”ماء البحر“ سے کسی وقت وضو کرنا درست ہے، جب شیریں پانی تھوڑا ہو، حالانکہ حقیقت میں ایسا نہیں ہے، بدھ ماء البحر سے وضو ہر حال میں جائز ہے، نیز ”نعم“ سے جو ب دیتے تو یہ بھی وہم ہوتا کہ غسل کرنے و ردیغ ضرورتوں میں استعمال کرنے کی اجازت نہیں، نیز یہ بھی وہم ہوتا کہ سمندر کا پانی صرف سمندر میں سفر کرنے والے شخصوں کے لیے ہے، ورنہ کوئی نہیں، تو ان سب وہم کو دور کرنے کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ب میں طوط ختم فرمائی، ورنہ یہاں کرنے میں کوئی حرج نہیں، بدھ عین حکمت ہے۔

و نحل مستہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے سوں کے جو ب میں یک مزید بات رشا فرمائی کہ سمندر کے مردہ جان ہیں۔

اشکال مع جواب

اشکال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ب، سینے میں ضافہ یوں فرمایا، حکمت کا تقاضہ تو یہ ہے کہ جتنے سوں ہو تھیں جو ب دیا جائے، سوں صرف پانی کے بارے میں تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے کے بارے میں کیوں رشا فرمایا؟
جواب صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو جس طرح پانی کی ضرورت پڑ سکتی تھی کسی طرح کھانے کی بھی ضرورت پڑ سکتی تھی، اس سے ضرورت کے پیش نظر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سوں سے پہلے ہی طعم کے بارے میں بھی جو ب منیت فرمایا۔ نیز

پچھلی کے مدد وہ جانور سبوتے تو بھی نہ بھی بیان جو زکے سے "نخضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ضرورتوں فرماتے۔

امام مالک کا مذهب مالکیہ کے یہاں بے خنزیر کے تمام جانور سب ہیں۔
شوافع کا مذهب شافعیہ کے س مسئلہ میں تین قوں ہیں۔

(۱) تمام سمندری جانور سب ہیں، حتیٰ کہ کلب البحر، حریر البحر، حیاء البحر سب سب ہیں۔

(۲) دوسرے قوں یہ ہے کہ سمندر کے سب جانور سب ہیں، مگر غفدہ و تمساح اور سلحفاہ کے۔

(۳) تیسرے قوں یہ ہے کہ جن سمندری جانوروں کی نظیر بری جانوروں میں حل ہے وہ سمندری جانوروں میں بھی حل ہے، جیسے بری، ونٹ وغیرہ۔ ورنہ سمندری جانوروں کی نظیر بری جانوروں میں حرم ہے، وہ سمندری میں بھی حرم ہیں، جیسے خنزیر، کلب وغیرہ۔ ورنہ سمندری جانوروں کی نظیر بری میں نہیں وہ بھی حل ہیں۔
 مگر نووی نے امام شافعی کے جس قوں کو مفتی بہ قرار دیا ہے وہ یہ ہے کہ غفدہ (مینڈک) کے سوا تمام بحر کی جانور سب ہیں۔

امام احمد کا مذهب: امام احمد کے نزدیک تمساح، غفدہ، کوبج کے مدد وہ تیسرے تمام بحر کی جانور سب ہیں۔

چونکہ محدثین کے نزدیک تقریباً تمام آبی جانور سب ہیں، سب سے ن کے دلائل ہاتھ میں ڈرے جاتے ہیں۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل (۱) قرآن مجید میں "احل لکم صید البحر و طعامہ" س آیت قرآنی میں لفظ "صید" عام ہے، س سے ہر جانور حل ہوگا۔

(۲) حدیث باب میں ”الحل میتہ“ کے غلط ہر بی میتہ کی حلت بیان کر رہے

ہیں۔

جواب جمہور کی پہلی دلیل کا جواب یہ ہے قرآن مجید کی آیت سے استدلال اس وقت درست ہوگا جب یہ لفظ ”میتہ“ کو ”میتہ“ کے معنی میں لیا جائے، اور میتہ یہ اسم منفوع ہے، مصدر کو منفوع کے معنی میں لینا مجز ہے، اور با ضرورت مجز کی طرف رجوع کرنا درست نہیں ہے، ورا آیت کا مقصد محرم کے حق میں صید البحر اور صید البر کے درمیان فرق کرنا ہے، یعنی یہ بتانا ہے کہ محرم کے تحت حالت ابرام میں صید البر ناجائز اور صید البحر جائز ہے، اس آیت سے مقصود صحت خم بیان کرنا نہیں ہے، آیت کا سیاق و سباق بھی سی پر تہ ہے۔ اور رہا عرض یہاں صید سے میتہ مراد ہو تو بحر کی طرف صفت عہد خارجی کے لئے ہوگی، وریک مخصوص شکار مراد ہوگا وروہ چھٹی ہے جس کی صحت دوسرے دلائل سے ثابت ہو چکی ہے اور اس کی حلت کے خلاف بھی قائل ہیں۔

جمہور کی دوسری دلیل حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ یہاں ”حل“ سے حال ہونا نہیں بلکہ طہ ہونا مراد ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس حدیث میں ”میتہ“ کا مطلب طہارت ہی کا چل رہا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم کو شبہ تھا کہ سمندر میں مرنے والے جانور ناپاک ہوتا ہے، اس شبہ کو ختم کرنے کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”میتہ“ پاک ہے، اس کے علاوہ یہ جواب بھی دیا گیا ہے کہ یہاں میتہ میں صفت متفرق کے تحت نہیں ہے، بلکہ عہد خارجی کیلئے ہے۔ ہذا حدیث کا مطلب یہ ہے کہ سمندر کا میتہ حلال ہے، جس سے بارے میں صحت کی نص آچلی ہے ورحمت کی عمل صرف سمک کے بارے میں آئی ہے۔

سمک طافی کا حکم

طافی س مچھلی کو کہتے ہیں۔ جو پانی میں بغیر کسی سبب کے مر گئی ہو، ورنہ سی ہو گئی ہو، ہمیشہ نہ س کون، س کہتے ہیں، حنفیہ س کو حرم قرار دیتے ہیں۔

جھینگہ کا حکم

ہمیشہ س کے جوڑ کے بھی قائل ہیں، حنفیہ کے یہاں مد رس بات پر ہے کہ یہ مچھلی ہے یا نہیں؟ اگر مچھلی ہے تو ح س ہے ورنہ مچھلی نہیں ہے تو حرم ہے۔ یہ مباحث بذل معارف سنن، درس ترمذی، ورنہ مدر المنصور سے مستفاد ہے۔

فتویٰ حضرت فقیہ الامت

جھینگے کے بارے میں فقیہ امت حضرت قدس مفتی محمود حسن گنگوہی قدس سرہ تحریر فرماتے ہیں

حنفیہ کے نزدیک مریاں جو نوروں میں سے صرف مچھلی جائز ہے ورنہ کوئی جانور جائز نہیں جھینگہ مچھلی اگر مچھلی ہی کی کوئی قسم ہے تو وہ جائز ہے جیسا کہ عدم دھیری شافعی نے حیات الجنون ص ۳۷۱ میں لکھا ہے ورنہ سے تہذیب مد و فتاویٰ ص ۵۰۱ میں نقل کیا ہے، اگر یہ مچھلی کی قسم نہیں بلکہ کوئی جانور ہے ورنہ مچھلی نام جھینگہ مچھلی مشہور ہو گیا ہے تو یہ جائز نہیں جیسا کہ فتاویٰ رشیدیہ ص ۲۱۴ میں ہے۔ مجموعہ فتاویٰ مولانا عبدالحی ص ۲۱۱ میں دونوں قول نقل کئے ہیں حمادیک مہارت نقل کی ہے ”الدود الدی یقال له جھینگہ حرام عند بعض العلماء لانه لا یشبه السمک فانما یباح عددا من صید البحر انواع

السمک و هذا لا یکون کذلک وقال بعضهم حلال لانه یسمى باسم السمک اهـ ج ۳ ص ۱۰۴ ورہ ۱۰ میں بھی، و نور قول نقل کے ہیں تذریۃ، غلیل ص ۲۰۰ میں سرم جو زکافوی ہے۔ یہی رنج ہے نیز جب کہ اس میں حرمت کا قول بھی ہے تو اس سے بحث ہی بہتر ہے۔ لقولہ علیہ السلام دع ما یریک الی ہالایریک، الحدیث فقط و مدیحہ نہ تعالیٰ اعم (فتاویٰ محمودیہ ۱۹۵/۲۷)

نیز سے وضو کرنے کا بیان

﴿۴۴۳﴾ وَعَنْ أَبِي رَزِيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُسْعُوْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَبَلَةٌ الْحَبِي مَا بِي إِذَا وَرَيْكَ قَالَ فُلْتُ نَبِيْدٌ قَالَ نَعْبَةٌ طَيِّبَةٌ وَمَاءٌ طَهُوْرٌ۔ (رواه ابوداؤد) وَرَأَى أَحْمَدَ وَالتَّيْمُ مَدَى قَصَاصًا مِنْهُ وَقَالَ التَّيْمِيُّ أَبُو رَزِيْدٍ مَجْهُوْلٌ وَضَعَّ عَنْ عُلُقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُسْعُوْدٍ قَالَ لَمْ أَكُنْ لَبَلَةً الْحَبِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۱۲/۱، باب الوضوء بالنبیذ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۸۴۔ مسند احمد ۱۴۵۰، ترمذی شریف ۱/۲۶، باب الوضوء بالنبیذ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۸۸۔

حل لغات: اداوۃ، پانی کا برتن (چمڑے کا) یا ادوی، تمرۃ، التمر، خشک کھجور، تَنْمُوْرٌ

ترجمہ: حضرت یوزید رضی اللہ عنہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے

رویت کرتے ہیں کہ حضرت بنی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لیلۃ الحن میں ان سے دریافت فرمایا کہ تمہاری چھ گل میں کیا ہے؟ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا، اس میں نبیؐ ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ہجور پاک ہے، ورنہ پانی پاک لرنے والا ہے، (بود و د) حمد و ترندی نے اس رویت میں یہ غلط مزید نقل کئے ہیں کہ ورنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے وضو فرمایا یمن ترندی نے یہ بھی کہا ہے کہ "بوزید" مجھوں میں، ورنہ صحیح رویت عاتقہ کی ہے، جس کو انہوں نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لیلۃ حن میں نہیں تھا۔ (مسلم)

تشریح لیلۃ حن سے مراد دو رات ہے جس میں جنات کے چہرہ نما تہہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے ورنہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دین کی کچھ باتیں سکھانے کی درخواست کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جنات کے یہاں حالت وقت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو رستہ میں کی جگہ روک کر بیٹھا دیا، ورنہ یہاں سے آگے مت بڑھنا، ورنہ جگہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان حفاظت کی غرض سے حصار بھی فرمادیا تھا، صبح کے وقت جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنات کے پاس سے تشریف لے گئے، اس وقت چونکہ نماز کا وقت ہو چکا تھا، اس سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا جیسا کہ حدیث میں ہے کہ تمہارے چھ گل میں کیا ہے؟ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس صرف نبیؐ تھی، ماء مطہر نہیں تھا، ہندوؤں کے پاس موجود نبیؐ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرما کر نماز پڑھی۔

نبیؐ ایک قسم کا شہوت ہے جو کھجور، کشمش، جو وغیرہ سے بنتا ہے، یمن ماء مطہر پر کھجور کی

نبیذ بنانی جاتی ہے، ہند جب مصق نبیذ ہو، چاتا ہے تو نبیذ ترمیمی مر، ہوتی ہے، اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نوش فرماتے تھے۔

نبیذ بنانے کا طریقہ

نبیذ بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ جس چیز کی نبیذ بنانی ہوتی ہے اس کو پانی میں ڈال کر رکھ دیا جاتا ہے، کچھ مدت گزرنے کے بعد پانی میں اس چیز کا اثر اور فائدہ پیدا ہو جاتا ہے، پھر اس پانی کو پی یا جاتا ہے یہی نبیذ ہوتی ہے۔

نبیذ کے اقسام باعتبار احکام

حکم کے اعتبار سے نبیذ کی تین قسمیں ہیں۔

- (۱) کھجور پانی میں تین مدت رہی کہ پانی میں اس کی مٹھاس کا بھی اثر نہیں آیا۔
 - (۲) کھجور تین دیر پانی میں رہی کہ پانی میں صرف مٹھاس پیدا ہوئی اس میں کسی قسم کا جھگڑا ورنشہ نہیں آیا۔
 - (۳) کھجور پانی میں تین زیاہ رہی کہ پانی میں حدت تیزی جھگڑا ورنشہ پیدا ہو گیا۔
- قسموں سے وضو کرنا ہا، تفاق چار ہے، اس سے کہ حقیقتاً یہ نبیذ ہے ہی نہیں، یہ تو صرف لغت نبیذ ہے، تیسری قسم جس میں سکر پیدا ہو جائے اس سے ہا تفاق وضو چار نہیں، دوسری قسم جو درمیانی ہے اس سے وضو کے جو زوہد جو زمیں کہ کا خلاف ہے۔
- ائمہ ثلاثہ کا مذہب** کہ مثل شہ و پو پو، ف کے نز، ایک اس نبیذ سے وضو چار نہیں۔ چنانچہ یہی صورت میں وضو نہ کر کے تیمم کرنا پڑے۔

دلیل قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”فلم تعدوا ماء فتیمموا“ یعنی جب ماء

مطلق نہ ہو تو تیمم سر، ورنہ یہ مطلق تو ہے نہیں، ہند، رماء مطلق نہ ہو ورنہ یہ ہو تو
نہیں ہے وضو رماح ر نہیں، ہند تیمم یہ ہے گا۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب ، صاحب کا مذہب یہ ہے کہ نیک سے وضو کیا جائے
گا، تیمم نہیں ہوگا۔

دلیل امام صاحب ن ویل حدیث ہا ہ ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نبیذ سے وضو فرما نا مذکور ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیذ کو پاک قر ویات اور زندگی کی رویت کے مطابق وضو بھی فرمایا ہے۔

امام محمدؒ کا مذہب: امام محمدؒ کے نزدیک نبیذ سے وضو یہی جائے گا، پھر تیمم بھی کیا جائے گا، وہ فرماتے ہیں کہ حتیٰ کا تقاضہ یہی ہے کہ وضو بالنبیذ ورتیمم دونوں رایا جائے۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب غیبتِ تمہارے مصطفیٰ ہی ہے، غیبتِ تمہارے مصطفیٰ سے خارج نہیں ہے، صل میں واقعہ یہ تھا کہ عرب کا پانی کثر نمکین ہوتا تھا، استعمال کرنا مشکل ہوتا تھا، تو اس کے نمک کو دور کر کے خوش ذائقہ بنانے کے لیے پتھر بھجور ڈالی جاتی تھی، جیسے کہ ہم پانی کو ٹھنڈا کرنے کے لیے برف ڈالتے ہیں، یہ خوش ذائقہ بنانے کے لیے سرق گلاب ڈالتے ہیں، یہی وہ مصطفیٰ پانی سے خارج نہیں ہوتا ہے، یہی حبانہ غیبتِ تمہارے ہندس سے وضو کرنا، مصطفیٰ سے وضو کرنا ہے۔

امام صاحب کی دلیل پر اعتراض

۱۰ مصداحب کی، میل پر، و طعتر عش ہیں۔

اعتراض نمبر (۱) مام صاحب نے جو دلیل پیش کی ہے اس میں ایک راوی ہیں۔

بوزید، وہ مجھوں میں ہند دیل میں پیش رو حدیث ضعیف ہونے کی وجہ سے قابلِ تردید نہیں ہے۔

جواب بوزید مجھوں مذکور کی نہیں ہیں، کیونکہ ان سے دو تلامذہ روایت کرتے ہیں۔ (۱) بوفز رہا شد بن کیران جسی۔ (۲) بوروق عطیہ بن حارث باقی مجہول حدیث رو کی روایت جب کہ اس کے متابعین موجود ہوں معتبر ہوتی ہے اور یہاں بوزید کے چوہ متابعین موجود ہیں، جو یہ روایت بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں ہند یہ روایت معتبر ہے۔ (بذل لکھو، ۱۵۶) (۱)

اعتراض نمبر (۲) دوسرا اعتراض ”وصح عن علقمة الح“ سے کیا چاربا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو روایت پیش کی ہے وہ صحیح نہیں ہے، اس وجہ سے کہ اس میں یہ بات مذکور ہے کہ لیلۃ الجن میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موجود تھے، حالانکہ خود عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ علقمہ رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں کہ میں لیلۃ الجن میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نہیں تھا، تو عبد اللہ بن مسعود کی اس صریحت سے معلوم ہو کہ غفیلہ کی روایت درست نہیں۔

جواب آکامہر جان فی حکام جان کے مؤلف قاضی بدر مدین نے اس بات کی صریحت کی ہے کہ جنت کا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان کے یہاں پہنچنے سے تشریف لے جانا چھ مرتبہ پیش آیا ہے، تین مرتبہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھے ورتین مرتبہ نہیں تھے، ہند جہاں لٹی ہے وہ دوسرا واقعہ ہے اور جہاں ثبات ہے وہ اس کے علاوہ ہے، ہند دونوں میں کوئی تضاد نہیں یا پھر یہ

کہا جائے۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے جوئی کی ہے وہ س بات کی نفی کی ہے
کہ میں مقدمات میں نہیں تھا۔

تنبیہ: ہا صاحب شروع میں نبیذ ترم سے جو وضو کے قائل تھے پھر بعد میں
آپ نے مسک جمہور کی طرف رجوع ثابت ہے، ہند ب فتویٰ سی قوں خیر پر ہے یعنی نبیذ
تہرے وضو جائز نہیں، یہ مطلب نہیں ہے۔ لیلۃ جن میں باطل ہا تھ نہیں تھا، ورجب وضو کا
واقعہ پیش آیا اس وقت بھی ہا تھ نہیں تھا۔

بلی کا جھوٹا پاک نہیں

﴿۴۴۴﴾ وَعَنْ كَثْفَةَ بَسْتِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَكَاسُ فَحْتِ أَبِي
أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أَبَا قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَخَلَ عَلَيْهَا
فَسَكَّتَ لَهَا وَصُورَهُ فَجَاءَتْ هَرَّةٌ نَشَرَتْ مِنْهُ فَأَصْغَى لَهَا الْإِنَاءَ حَتَّى شَدَبَتْ
فَالَتْ كَثْفَةُ فَرَأَى ابْنُ أَبِي أَنْطَرٍ إِلَيْهِ فَقَالَ اتَّعَبَيْتُ يَا أَبَتُ اجْعَلْ قَالَتْ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ إِنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِجَحْشٍ إِنَّهَا مِنَ الطَّوَائِفِ
عَلَيْكُمْ أَوْ الطَّوَافِتِ۔ (رواه مالک واحمد والترمذی و ابو داؤد والبیہقی وابن
ماجہ والدرمی۔)

حوالہ: موطا امام مالک ۷، باب الطهور للوضوء، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۱۳۔ مسند احمد ۳۰۳، ۵، ابو داؤد شریف ۱۹، باب سور
الہرہ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۵۷۔ ترمذی شریف ۱۲، باب سور
الہرہ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۹۔ نسائی شریف ۹، باب سور الہرہ،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۸۔ ابن ماجہ شریف ۳۲، باب الوضوء بسور
الہرۃ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۶۷۔ دارمی ۲۰۳/۲۰۴، باب الہرۃ
اذا ولعت فی الاناء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۶۷۔

حل لغات: فسکبت سکت (ن) سکباً وسکوباً الماء پانی رنا بہانا،

لئن، ہرۃ، تہرر، اصغی، مصدر اضغأ، باب فعر، جھکانا۔

ترجمہ: حضرت ہشہ بنت سعید بن مالک جو حضرت قنولہ رضی اللہ عنہ کے بیٹے
کی بیوی ہیں، ان سے روایت ہے کہ حضرت بوقنولہ رضی اللہ عنہ ان کے یہاں آئے تو انہوں
نے وضو کے لئے پانی رکھا، تنے میں ایک بی آگئی ورس نے سیرتن میں سے چپا شروع
کر دیا، حضرت بوقنولہ رضی اللہ عنہ نے برتن کو س کے سامنے جھکا دیا، یہاں تک کہ س بی
نے پانی پی لیا، حضرت ہشہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت بوقنولہ رضی اللہ عنہ نے مجھ کو بلکا کہ
میں بہت حیرت کے ساتھ ان کو دیکھ رہی ہوں تو انہوں نے فرمایا: میری بھتیجی کیا تجھے کچھ
تعجب ہو رہا ہے؟ میں نے کہا جی ہاں، س پر حضرت بوقنولہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا رشتہ ہے کہ بی بی نجس نہیں بی تو ان میں سے ہے جو تم پر چکر لگانے والے
ہیں یا یہ فرمایا کہ جو تم پر چکر لگانے والے ہیں۔

تشریح: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بی کا جھوٹا ناپاک نہیں ہے، بی اور کتا
دونوں ارنڈے ہیں، لیکن دونوں کے سور (جھوٹے) کے حکم میں بڑا فرق ہے، کتے کا جھوٹا
ناپاک ہے، بی کا جھوٹا ناپاک ہے، قیاس کا تقاضہ تو یہ تھا کہ بی کا بھی جھوٹا ناپاک ہو، مگر ایک
حالت کی بناء پر نجس کا حکم نہیں لگایا، وہ حالت جیسا کہ حدیث میں مذکور ہے، شہادت طواف
ہے، یعنی اس کا گھروں میں بار بار آنا جاناس کی وجہ سے برتنوں کو محفوظ رکھنا شروع رہا، اس
کے جھوٹے کو نجس قرار دیتے تو بہت شہری ہوتی، ہندو شہری کے پیش نظر بی کے

جھوٹے کو پاک قرار دیا۔

و کما تحت دس انی قد ذہ مطب یہ ہے کہ حدیث کی رو سے
بیشہ بہت عجب بن ہا لب رضی اللہ عنہما حضرت بوقعود رضی اللہ عنہ کے بیٹے کی بیوی تھیں،
حضرت بوقعود رضی اللہ عنہ کا نام حارث بن ربیع نضاری ہے، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ماہر شہسور تھے۔ ان کے بیٹے کا نام عبد اللہ تھا۔ بیشہ رضی اللہ عنہما بن ہا عبد اللہ کی بیوی کا
نام ہے۔

فہکست یعنی حضرت بوقعود رضی اللہ عنہ نے اپنی بہو بیشہ کے پاس سے تو بہو نے
ان کو وضو کرنے کے لئے پانی ڈالا۔

فصعی تھا یعنی حضرت بوقعود رضی اللہ عنہ نے پانی کا ہر تہی سے لے
جھٹا دیا تاکہ بلی آرام سے پانی پی۔۔۔ حتی شربت یعنی بلی نے پانی سے پانی پی لیا۔
اخر نہہ بیشہ کہتی ہیں کہ میں بوقعود کو حیرت سے دیکھ رہی تھی۔
التعجب۔۔۔ یہ تم کو سب بات پر حیرت ہے کہ میں نے اپنے وضو سے پانی سے
بلی کو پلا دیا۔

یہ منہ اخی یہ مریوں کی عادت ہے کہ وہ اپنے چھوٹوں کو چھتہ جھتی کہتے
ہیں کہ ارچہ حقیقت میں وہ ان کے بھائی کے وہ نہ ہوں۔
عرب کی عادت تھی کہ ان کا مخی طب ر عمر میں ان سے چھوٹا ہوتا ہے خود مرد ہو یا
عورت تو اس کو چھتہ یا جھتی یا چچ ز یا پچ ز کی بہرہ مخی طب رتے ہیں خود حقیقت میں ان
دونوں مخی طب و مخاطب کے درمیان چچ جھتے کا یا چچ جھتی کا رشتہ نہ ہو کیونکہ ایک مسلمان
دوسرے مسلمان سے سد م کا بھائی پر رہ پتینا رکھتا ہے، ورس سد م رشتہ سے یہ مسلمان
کی وہ دوسرے مسلمان کے لئے بھتیجیا یا جھتی ہی ہوں۔

نسبت نہجس مصدر ہے، اس میں مذرومونٹ سب پر ہیں، مطلب یہ ہے کہ بی نجس ہند تہیں ہے۔ (مرقاۃ ۶۰ ۲)

اللہ من تطوفہ من حکم و تطوفہ طوافین اور طوافات سے خدمت گزارنا بخڑکے ورثا ہیں، یہ گھروں میں شرت سے آتے جاتے ہیں، حدیث میں بی کو نہیں سے تشبیہ دی گئی ہے کہ جس طرح ان کے بار بار گھر میں آنے کی وجہ سے ان کے سے جازت لینے کی ضرورت نہیں، کیونکہ ان کو ہر نفعہ جازت لینے میں پریشانی ہے، اسی طرح بی کا جھوٹا بھی نجس نہیں ہے، کیونکہ اس کی بھی گھروں میں آمد و رفت گرتی ہے، اس کے جھوٹے کو نجس قرار دینے میں بھی پریشانی ہے۔

سورہ ہرہ میں اختلاف مذاہب

بی کا جھوٹا پاک ہے یا ناپاک؟ اگر پاک ہے تو مکروہ ہے نہیں؟ مکروہ ہے تو مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی؟ اس سلسلے میں علم کے مذاہب مختلف ہیں۔

امام اوزاعی کا مذہب یہ ہے کہ بی کے نز، ایک بی کا جھوٹا نجس ہے۔

دلیل یک طویل حدیث ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا "السور سبع" (بی درندہ ہے) معلوم ہو کہ بی کا جھوٹا ناپاک ہے، کیونکہ درندوں کا جھوٹا ناپاک ہوتا ہے۔

امام صاحب کا مذہب یہ ہے کہ بی کے نز، ایک بی کا جھوٹا مکروہ ہے، ہند جس برتن میں بی منھڑا، اسے اس کو یک یا دو بار منھڑا نہ پاتے۔

دلیل "ظہور الاناء اذا ولع فيه الهر ان يغسل مرة او مرتين" [بی کے برتن میں منھڑا نے کی صورت میں یک یا دو بار برتن کو منھڑا جائے] تو برتن پاک

فَقَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا لَكَيْسَتْ بِنَجْمِهَا إِنَّهَا
مِنَ السَّطَوَاتِ عَلَيْكُمْ وَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ
بِفُضْلِهَا۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۱۱۰، باب سور الہرقہ، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۷۶۔

حل لغات الہریسہ، آٹا صوفہ جو گھی و شکر میں مرینا جاتا ہے۔

ترجمہ حضرت، و دین صالح بن، یثار پنی و مد سے رویت کرتے ہیں کہ ان کی آزاد کرنے و خاتون نے ان کو "ہریہ" سے مراد مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس بھیجا، وہ یہ کہتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو نماز پڑھتے ہوئے پایا، انہوں نے مجھ کو اشارہ کیا کہ اس کو رھو، تنے میں یک پٹی آگئی اور اس نے اس ہریہ میں سے کھایا، پھر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جب اپنی نماز سے فارغ ہوئیں تو اس کو جہاں سے بنی نے کھایا تھا وہیں سے کھایا، پھر کہا بے شبہ اللہ تعالیٰ کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بی بی نبی نہیں ہے، وہ تو ان میں سے ہے جو تم پر چڑھ گئے۔ ہیں، بے شبہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بی بی کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرتے دیکھا ہے۔

تشریح فاشارت ہاتھ یا سر سے اشارہ کیا، نماز میں ہاتھ یا سر سے ضرورت کے وقت اشارہ کرنا چاہئے، ورس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ کیونکہ یہ عمل شیر نہیں ہے۔

بعضہ جیسی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس برتن کے بچے ہوئے پانی سے وضو کیا جس سے بنی نے پی یا تھا۔

یہ حدیث ابھرمجسورکامستند ہے، لیکن یہ حدیث ضعیف ہے، کیونکہ م، و، مجهول ہیں، یا پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل بیان جو ز کے لئے تھا، ہڈی کا جھوٹا دوسرے دال کی بنا پر مکروہ رہے گا، ماطحاوی کہتے ہیں کہ جب بی کا گوشت حرام ہے تو اس کا جھوٹا تو مکروہ رہے گا ہی، یک درجو ب ہے جو صاحب بخ کے ظم سے مستحق ہوتا ہے، وہ یہ کہ جس بی کے سورے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا تھا ہو سکتا ہے کہ اس بی کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے قبل پانی پیتے ہوئے، دیکھا ہو ورنہ بی کا سورہ مارے یہاں بھی پاک ہے، اس وجہ سے کہ سورہ ہرہ کی بہت یک قوں کی بنا پر مد متوقی عن انجاست کی بنا پر ہے، یقینی طور پر وہ گندی چیزیں کھاتی ہے، اس سے اس کا منہ نجاست سے ناپاک ہوتا ہے، ورنہ یہاں یہ سات مرتفع ہے، اس کے منہ کا پانی پینے کی وجہ سے پاک ہونا معلوم ہے، ورنہ گویا یہ صرف حمام ہے، میں حمام کا وجوہ مانع عن الاستدال ہو جاتا ہے۔ (الدر المنضود ۱۲۰)

درندوں کا جھوٹا پاک ہے یا نہیں؟

﴿۴۴۶﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَوْهُمَا فَمَا أَفْصَلَتِ الْجُحْدُ قَالَ نَعَمْ وَبِمَا أَفْصَلَبَ السَّيَّاحُ كُلُّهُمَا۔ (رواه فی شرح السہ)

حوالہ: البغوی فی شرح السہ ۱/ ۲۷۱، باب طہارۃ سؤر السباع والہرہ سوی الکلب، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۶۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے مٹی یا سیاہی یا ہمہ س پانی سے وضو کر سکتے ہیں، جس کو گدھوں نے جھوٹا کر دیا ہو؟
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رش فرمایا ہے، ورس پانی سے بھی جس کو کسی بھی
درند نے جھوٹا کر دیا ہو۔

تشریح اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ گدھے نیز، گیر و درند سے رپانی
کو جھوٹا کر دیں تو اس پانی کے ہاتھوں میں کوئی حرج نہیں، ان کا جھوٹا پاک ہے اور یہی امام
شافعی کا مذہب ہے، امام ابو حنیفہ کا مذہب اس کے خلاف ہے۔

افصلت المسالخ بن ملک کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ
فرمان، ات سر رہا ہے کہ تمام درندوں کا جھوٹا پاک ہے، یہی وجہ ہے کہ امام شافعی فرماتے ہیں
کہ کتے و درخت پر کے عد وہ تمام جانوروں کا جھوٹا پاک ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک تمام
درندوں کا جھوٹا نجس ہے۔ (مرقۃ ۶۳ ۲)

سور حمار کے بارے میں اختلاف ائمہ

امام شافعی کا مذہب امام شافعی کے نزدیک سور حمار (گدھے کا جھوٹا) پاک
ہے، اس سے کہ اس کا چمڑا منقطع ہے ہے ہند سور حمار پاک ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب امام صاحب کے نزدیک گدھے کا جھوٹا مشکوک ہے،
کیونکہ اس کے بارے میں حدیث و آثار موقوفہ متعارض ہیں، چنانچہ حدیث باب
سے طہارت معلوم ہوتی ہے ورنہ خبروں روایت سے نجاست ثابت ہوتی ہے، چنانچہ
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گدھے کے گوشت کے بارے میں فرمان ہے
”ہا ہا احسن“ یہی طرح توں صحیحہ رضی اللہ عنہم بھی متعارض ہیں یہ قیاس بھی
متعارض ہے، کیونکہ گوشت کی طرف خیال کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ ناپاک ہے،

س وہ سے کدھے کا گوشت با، تفق حرم ہے، ورر سپنے کی طرف خیال کیا جائے تو معصوم ہوتا ہے۔ سورجور پاک ہے، کیونکہ س کا پسینہ با، تفق پاک ہے، ان تحارضات کی وجہ سے مام بو حنیفہ نے کہا ہے کدھے کا جھوٹا مشکوک ہے۔

درندوں کے جھوٹے کے بارے میں اختلاف ائمہ

امام شافعی کا مذہب مام شافعی کے نزدیک درندوں کا جھوٹا پاک ہے۔
دلیل مام شافعی کی دلیل حدیث باب ہے، جس سے معصوم ہوتا ہے کہ تمام درندوں کا جھوٹا پاک ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمام درندوں کے جھوٹے پانی۔ مضمون کی جہت کی ہے۔

امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کا مذہب مام بو حنیفہ کے نزدیک تمام درندوں کا جھوٹا ناپاک ہے۔

دلیل (۱) حدیث قلین میں وہ ب ورسہا کے پانی پر آنے کا تذکرہ ہے، درندوں کا جھوٹا پاک ہوتا ہے پھر قلین کی قید کا کوئی فائدہ نہیں۔
(۲) فصل ثارث میں جو پہلی حدیث ہے وہ درندوں کے سور کی نجاست کی دلیل ہے، کیونکہ اس میں عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے سور کیا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سور نجاست کی دلیل ہے ورنہ سور کے کیا معنی۔

امام شافعی کی دلیل کا جواب حدیث باب جو کشف کا مستدل ہے، وہ ماء کثیر پر جموں ہے، کیونکہ مکہ و مدینہ کے درمیانی موضعوں میں شیر پانی تھا، اس کا قرینہ یوسف خدری رضی اللہ عنہ حدیث ہے "سردھا الساع والکلاب والحمور" تو اس میں کلاب کا بھی ذکر ہے، لہذا کلاب کا جھوٹا با، تفق نجس ہے،

ہند یہاں تاویل ضروری ہے۔

پاک چیز ملے ہوئے پانی سے وضو

﴿۴۴۷﴾ وَعَنْ أُمِّ هَانِئٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ اِعْتَسَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَرَّ وَمِمْزَنَةً رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَهُوَ قَصْعَةٌ فِيهَا آتَمُ الْعَجَبِيِّ (رواه النسائي وابن ماجه)

حوالہ نسائی شریف ۲۸، ۱، باب ذکر الاعتسال فی القصعة التي يعجن فيها، حدیث نمبر ۲۴۰۔ ابن ماجہ ۳۱، باب الرجل والمرأة يعتسلان من اناء واحد، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۳۷۸۔

حل لغات - قصعة، بڑا پیالہ (پھینکا ہو) - قَصْعٌ وقَصَاعٌ وقَصَعَات، العجین، گوندھا ہو آنا، نَعَجْنُ

۱۔ **ام ہانی** یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا بیٹا تھا، اس کا نام نہایت ہی صاحبِ جہت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زمانہ جاہلیت میں رکھے تھے۔ ان کا بیچیم یا تھا، لیکن ابوہانبلہ نے کبریا میں جب سے نکاح کیا، تب یہ نام لایا تو نام میں سے ب کے ویرانہ د کے، وہاں چھٹائی ہوئی، حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پھر بیچیم آیا تو سوں کے میں تو "خ" سے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مانہ جائیداد میں بھی جب پائی تھی، نام لانے کے بعد میری محبت "ہ" سے ہے، میں میں یہ بہت بڑا اور ہاں میری "ہ" سے "خ" سے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو "مست" پریشان ہوں، اس سے میں نکالنے سے معذور ہوں، حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس پریشان تھا، فرماں، اس سے بہت سے لوگوں سے بیت فی ہے ان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ و حضرت اس عیسیٰ رضی اللہ عنہ بھی ہیں۔ (مرقاۃ ۲۶۳)

۲۔ **میمونہ** - "مات منسک" میں سے ہیں، جاہلیت میں اس کا نام یہ تھا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے میمونہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) نام رکھا تھا، یہ "خ" سے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب سے اثری بیوی ہیں، آخر "خ" سے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے، یہ بعد میں عمرہ التمام کے موقع پر اس سے نکاح فرمایا تھا۔

ترجمہ حضرت مہربانی رضی اللہ عنہ روایت کرتی ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے در آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں مومنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے ایک بڑے پیالے سے غسل فرمایا، جس میں گوند ھے ہوئے آٹے کا ٹرہا ہوا تھا۔

تشریح اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ میوں بیوی، دونوں ایک ہاتھ غسل کرتے ہیں، اس میں کوئی حرج نہیں، نیز یہ بھی بات معومہ ہوئی کہ عورت کا بچہ ہو پانی استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اثر نعتیں گوند ھے ہوئے آٹے کا ٹر، مطلب یہ ہے کہ جس پانی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل فرمایا، اس میں آٹے کا ٹر تھا، موم شائع فرماتے ہیں کہ آٹے کا ٹر اتنی زیادہ مقدار میں نہیں تھا جس سے وہ پانی متغیہ ہو جاتا، یہ وضاحت شریف کی طرف سے کی جاتی ہے، ورنہ کسی مسئلہ یہ ہے کہ پانی اگر کسی پاک چیز کے پڑنے سے متغیر بھی ہو جائے تو بھی اس سے پاکی حاصل کرنا جائز ہے، عین اس کی اصل یعنی رقت و سیاہی میں فرق آجائے تو پھر اس سے وضو درست نہیں ہوگا۔ (مرقاۃ)

﴿الفصل الثالث﴾

بڑا حوض درندوں کے جھوٹا کرنے سے ناپاک نہیں ہوتا

﴿۴۴۸﴾ وَعَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ قَالَ ابْنُ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُ حَبِخَ فِي رَكْبٍ فِيهِمْ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَتَّى وَرَدُوا

حَوْضًا فَقَالَ عَمْرُو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَا صَاحِبَ الْحِمْلِ هَلْ نَزِدُ حَوْضَكَ

الْبَسَاحُ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَا صَاحِبَ الْخَبَرِ هَلْ لَا تُخْبِرُنَا فَإِنَّا نَرُدُّ عَلَى الْبَسَاحِ وَنَرُدُّ عَلَيْكَ - (رواه مالك) وَرَأَى رَرِيضٌ قَالَ رَأَى بَعْضُ الرُّوَاةِ فِي قَوْلِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَرَأَى سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَهَا مَا حَدَّثْتُ فِي بَطْنِهَا وَمَا بَقِيَ فِيهَا لَنَا طَهُورٌ وَشَبَابٌ -

حوالہ موطا امام مالک ۸، باب الطهور للوضوء، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۱۴۔

ترجمہ حضرت عائشہ بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بے قند فلف کے ساتھ سبز بر رہے تھے، جس میں حضرت ع و میں عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے، قند جب ایک حوض کے پاس پہنچا تو حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا، اے حوض وے یہ تمہارے اس حوض پر درندے بھی آتے ہیں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اے حوض وے تم ہمیں مت بتاؤ، شبہ ہم درندوں پر آتے ہیں اور درندے ہم پر آتے ہیں، اس روایت کو مالک نے نقل کیا ہے، ورنہ زین نے کہا ہے کہ بعض رویوں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہ غلط مزید نقل کئے ہیں کہ شبہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ درندوں کا وہ ہے جو نہیں نے اپنے پیٹ میں سے یا درجہ پانی رہ گیا وہ ہمارے سے پاک کرنے وے، ورنہ پینے کے قابل ہے۔

تشریح اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ رپانی تھوڑ ہے ورنہ میں سے درندوں نے پی یا تو وہ پانی نجس ہے، لیکن رپانی زیادہ ہے تو درندوں سے پینے سے وہ نجس نہیں ہوگا۔ چونکہ حدیث میں اس حوض کے بارے میں پوچھا گیا ہے وہ بڑا تھا، لہذا اس کا پانی بھی درندوں کے پینے سے نجس نہیں ہوتا۔

لاتخسر۔ چونکہ شریعت میں حکم ظاہر پر لگتا ہے، بہت زیادہ کھودا کرید ورتیج و تخص میں مباح کا حکم نہیں ہے۔ کسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا "لاتحیروا" یعنی ہمارے عدم مہم کے وقت ان حوضوں کا پانی تمہیں رنا چاہئے، اس میں کوئی مضائقہ نہیں، اور ہمارے لئے پوچھنا، زمر نہیں ہے، زیادہ تہتج کریں گے تو ممکن ہے ہم مسافروں پر معاند ٹک ہو جائے، ہندو نہیں مت، حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کے سوال اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے اس رشتہ داروں سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ سور سباع نجس ہے، زیادہ نہیں تو ان حضرت کی گفتگو ب معنی ہو جائیگی۔

بڑا حوض سور سباع سے نجس نہیں ہوتا

﴿۴۴۹﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنِ الْحَيَاضِ أَلَيْسَ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ تَرْتُّهَا الْبَسَاطُ وَالْكِلَابُ وَالْحُجُرُ عِي الطُّهْرِ مِنْهَا فَقَالَ لَهَا مَا خَلَعْتُ فِي بَطْنِيهَا وَلَمَّا مَاعَبَرَتْ طَهُورًا۔ (رواہ ابن ماجہ)

حوالہ: ابن ماجہ ۴۰، باب الحياض، کتاب الطهارة ومسئله،

حدیث نمبر ۵۱۹۔

ترجمہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان حوضوں کے بارے میں دریافت کیا گیا جو مکہ و مدینہ کے درمیان واقع ہیں، جن پر درندے، تے، ورنڈھے آتے ہیں کہ یہاں سے پاکی حاصل ہو جاتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ درندوں کا وہاں نہ ہونے کے پیٹ پنے ندر تھیں، ورجو باقی

رہے وہ نہ رے گئے ہے، وہ ناپاک کرنے والے نہیں ہے۔

تشریح اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ درندوں کا جھوٹا پاک ہے، لیکن یہ حکم ان حوضوں کا ہے جس میں پانی کثیر ہو، اگر پانی قلیل ہے اور اس میں درندے نے منہ ڈال دیا تو وہ پانی نجس ہو جائے گا۔

و الکلاب شوفع کہتے ہیں کہ تے ور خنزیر کے علاوہ تمام درندوں کا جھوٹا پاک ہے، ورنہ حضرات اپنے مسلک پر ان حدیث سے استدلال کرتے ہیں، جن سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ درندوں کا جھوٹا پاک ہے، ہم ان کی روایت سے حدیث کو باطل پر محمول کرتے ہیں، لیکن وہ ماننے کو تیار نہیں ہوتے، اب ہم اس حدیث کی بنا پر ان سے سوال کرتے ہیں کہ بتائیے کتے کا جھوٹا پاک ہے یا نہیں، روایت ہے کہ پاک ہے تو یہ بات ان کے مذہب کے خلاف ہوگی ورنہ وہ ناپاک کہتے ہیں اور حدیث باب میں کوئی تاویل کرتے ہیں تو ہم وہی تاویل ان تمام حدیث میں کریں گے، جن سے کسی بھی درندے کا جھوٹا پاک ہونا معلوم ہوتا ہے۔

دھوپ سے گرم پانی کا مسئلہ

﴿۴۵۰﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَا

تَغْتَبِلُوا بِالْمَاءِ الْمَشْمُومِ فَإِنَّهُ يُؤْرِثُ الْبُرْصَ - (رواہ الدارقطی)

حوالہ: دارقطنی ۳۹، باب الماء المسحون، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۴۔

ترجمہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبیوں نے کہا

سورت کے رُم سے ہوئے پانی سے غسل نہ کرو، کیونکہ وہ کوڑھ کی بیماری پیدا کرتا ہے۔

تشریح اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو پانی دھوپ سے رُم ہو یا اس کو دھوپ سے رُم کیا گیا ہو تو اس سے وضو و غسل نہ کرنا پڑتا ہے۔

لا تغتسلو بعض حضرات نے اس پانی کو رُم کیا ہے جو ہاتھ دھوپ میں رُم کیا گیا ہے، اور بعض نے مصیق رکھا، میرک شہ کا کہنا ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس مسئلے میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہے، لیکن شوافع نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول کو ایک دوسری سند سے بھی نقل کیا ہے، اس سند کے تمام روایت کنندہ ہیں، لہذا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ قول صحیح تسلیم کیا جائے تو اس کی مراد یہ نہ جائے گی کہ دھوپ کے ذریعہ رُم شدہ پانی سے غسل کرنے کو عادتہ درود مانہ جتیا ریا جائے۔

بعض حضرات نے تقلید کے حوالہ سے یہ روایت بھی نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مومنین حضرات کا شہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو دھوپ میں پانی رُم کرنے سے منع فرمایا تھا، و فرمایا تھا کہ دھوپ سے رُم سے ہوئے پانی سے کوڑھ کی بیماری پیدا ہوتی ہے۔
واللہ اعلم

اس بارے میں جہاں تک فقہی قوں کا تعلق ہے تو امام شافعی کے علاوہ سب سے پانی کے استعمال کو مکروہ نہیں قرار دیتے ہیں، حضرات امام شافعی کے نزدیک یہ پانی کا استعمال مکروہ ہے۔ (تنصیل کے لئے ملاحظہ ہو مرقاة ۶۴ ۲)



باب تطهير النجاسة

رقم الحديث: ... ١٢٥١ / ٣ ١٢٤٢ /

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب تطہیر النجاسة (نجاستوں کو پاک کرنے کا بیان)

نجاست کی تعریف

حجۃ اللہ لباقع میں ”تطہیر“ تعجب و حیرت کے ذیل میں نجاست کی تعریف مذکور ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ نجاست یہ وہ ننگی چیز ہے جس سے سیم طبعیتوں کو گھٹن آتی ہے، اور جس سے لوگ بچتے ہیں، اُروہ بدن یا پنوں پر لگ جائے تو لوگ اس کو ہٹاتے ہیں جیسے پیشاب یا پاخانہ وغیرہ۔

نجاست کے اقسام

نجاست کی دو قسمیں ہیں

(۱) غلیظہ۔ (۲) خفیفہ

غلیظہ ہم کے نزدیک غلیظ وہ ہے جس کی نجاست کا ثبوت قرآن سے ہو اور اس کے معارض کوئی آیت نہ ہو، جیسے خون شرب مہر، رکاؤشت پاخانہ وغیرہ۔

خفیفہ وہ ہے کہ یک نص س کی طہارت پر، لت رتی ہو وروسی نص سے س کی نبی ست معوم ہو، جیسے "بول مابوکل لحمہ" "تخضرت سنی اللہ علیہ وسلم کا فرمان" "استروا من السول فان عامة عدب القصر مہ" ت س کی نبی ست معوم ہو رہی ہے، ورو قعد عزینین سے س کا پاک ہونا معوم ہو رہا ہے، لہذا، یہ نبی ست خفیفہ ہے، نبی ست خفیفہ یک درہم سے کم ہے تو معاف ہے۔ ورنہ خفیفہ جو چوتھائی پڑے سے کم ہو وہ بھی معاف ہے۔ پھر ن دونوں میں سے ہر ایک کی دو دو قسمیں ہیں۔

(۱) مریہ۔

(۲) غیر مریہ۔

نبی ست مریہ جب پاک ہوتی ہے جب وہ نبی ست زائل ہو جائے، رچ یک ہی مرتبہ ت یوں نہ زائل ہو جائے، ورنہ نبی ست غیر مریہ تین مرتبہ ہٹانے اور نیچوڑنے سے پاک ہوتی ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

کتے کے جھوٹے برتن کی پاکی کا حکم

﴿۴۵۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ مِنْ إِبَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيُعْبِلْهُ

مَسْعَ مَرَّاتٍ۔ (منفق علیہ) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ طَهَّرُوا إِبَاءَ أَحَدِكُمْ إِذَا وَلَعَ

فِيهِ الْكَلْبُ أَنْ يُعْمِيَهُ مَنَعَ مَرَاتٍ أَوَّلَاهُنَّ بِالْإِزَابِ۔

حوالہ بحاری شریف ۲۹، ۱، باب الماء الذي يعسل به شعر

الانسان، کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۱۷۲ مسلم شریف ۱۳۷، ۱، باب

حكم ولوع الكلب، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۷۹

نوٹ حورہ کے شہر سے بخاری شریف کے لفظ "فلیغسلہ سبعاً" ہیں،

مرات" کے لفظ نہیں ہیں۔

حل لغات لاء، برتن، جمع تلبہ، جمع اوان، ولع (ف) وُلُوغًا برتن میں

منھڑوں میں زبان ہدایا زبان کے کنارے سے چینا۔

ترجمہ حفاظت پر یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رش فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کے برتن میں کتاپی لے تو اس

برتن کو ہاتھ بار دھونا چاہئے۔ (بخاری شریف و مسند شریف) و مسم کی ایک روایت میں یوں

ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا جب تم میں سے کسی کے برتن میں سے کتاپی

لے تو اس برتن کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو ہاتھ بار دھویا جائے ورنہ کتاپی بار

میں ایک مرتبہ ٹپکتے دھویا جائے۔

تشریح اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ تریک خبیث جو فورے ہند اس کا جھٹکا

نا پاک ہے، جس برتن میں تہ منھڑوں سے اس کو کتاپی بار دھونا چاہئے، نیز ایک بار ٹپکتے

مانجھنا بھی چاہئے، تے کے جھوٹے کانجس ہونا مسم شریف کی ایک دوسری روایت سے اور

صاف طریقہ سے معلوم ہوتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اذا ولع الكلب

فی اناء احدکم فلیرفہ" (مسم شریف ۱۳۷)

یعنی اگر برتن میں تہ منھڑوں سے تو اس برتن میں جو چیز ہے اس کو روافیہ برتن کو

سات بار دھوؤ، کرتے کا جھوٹا پاک ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برتن میں جو چیز ہے اس کو رانے کا ہر حکم نہ فرماتے، کیونکہ ہاں مسم کی ضاعت جائز نہیں۔

اں شرب الکدب یہاں شرب کا غلط ہے، بوہرہ رضی اللہ عنہ نے "اداع ولع" کے غلط سے بھی رویت ہے، ووغ غلب اس وقت کہتے ہیں جب سٹا پٹی زبان کے منارے سے پئے، یا پٹی زبان کو برتن میں ڈالیں اس کو حرکت دے۔ (فتح باری ۵/۱) معروف سنن میں یہ بات منقول ہے۔ ووغ کے معنی ہیں تے کا کی مچ چیز میں منہ ڈالیں زبان کو حرکت دینا، پپا پپا نہ پئے ورس کے کھانے کے لئے "لحس" اور خالی برتن کو پانٹنے کے لئے "لعق" کے غلط مستعمل ہیں، یہاں ووغ سے مراد منہ ڈالنا ہے، جس میں لعق اور لحس دونوں شامل ہیں۔ (معارف سنن ۳۲۲/۱) فدیغسدہ چونکہ تے کا جھوٹا نجس ہے، اس لئے سات بار دھونے کا حکم ہے۔

سات بار دھونے کا حکم کیوں ہے؟

س کے بارے میں شہوون اللہ محدث، ہوئی فرماتے ہیں تے کی فطرت شیطان کے مشابہ ہے، وہ کھیں کو دہیں مست رہتا ہے، ناپاکیوں میں لتھڑنا وروگوں کو ستانا، اس کی گھٹی میں پڑ ہو ہے، وروہ شیطان کے سہمات کو قبول کرتا ہے، اس ملعون جانور سے بچنا بھی ضروری ہے، ورنہ حق ورمویشی ورنچوکیدری کیسے اس کی ضرورت بھی ہے، یہ وہ باتیں ایک ساتھ جمع ہیں، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سات مرتبہ دھونے کا حکم دیا، تاکہ لوگوں کو کتوں سے باز رکھے میں کفارہ کا کردار دکرے۔

سات بار دھونے کے وجوب میں اختلاف ائمہ

امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کا مذهب کتا کی برتن میں منہ ڈال

دے تو اس برتن کی پاک کرنے کے لئے تین بار دھونا واجب ہے، ورنہ یہ نفلت کے لئے بات بار دھونا مستحب ہے۔

دلیل: امام صاحب کی اس بات پر دلیل کہ تین بار دھونا واجب ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیہرقہ ولیغسلہ ثلاث مرات“ حضرت رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا جب تم میں کسی کے برتن میں کتا منھ ڈال دے پس وہ اس کو گرسے، ورنہ اس کو تین مرتبہ دھو۔ ورنہ اس کو مستحب ہونے پر دلیل حدیث باب ہے، جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”فلیغسلہ سبع مرات“ [پاگئے کہ وہ اس کو سات مرتبہ دھوئے۔]

امام مالک کا مذہب: امام مالک کے نزدیک حمام طلب پاک ہے، ہندس کا جھوننا بھی پاک ہے ورنہ جس برتن میں وہ منھ ڈالے وہ بھی پاک ہے، بہتہ جس برتن میں کتا منھ ڈال دے اس کو سات بار دھویا جائے گا، عین دھونے کا یہ حکم تطہیر کے لئے نہیں ہے، بلکہ معتبر کی ہے۔

مالکیہ کی دلیل: امام مالک کی اس بات پر دلیل کہ تے کا جھوننا پاک نہیں ہے، قرآن مجید کی آیت ہے ”قل لا احد فیما اوحی الی محرما عسی طاعم یطعمہ الا ان یکون میتة او دما مسفوحا الح“ [اے پیغمبر! نہ تے (بہو) کہ جو وحی مجھ پر نازل کی گئی ہے اس میں تو میں کوئی ایسی چیز نہیں پاتا جس کا کھانا ہی کھانے والے کے لئے حرام ہو، یہ کہ وہ مردہ ہو، یا بہتہ ہو، خون ہو، یا سور کا گوشت ہو، کیونکہ وہ ناپاک ہے، یہ جو یہ گندہ کا چور ہو جس پر اللہ کے سوا کسی اور کا نام یا گیا ہو۔] (آبان ترجمہ)

اس آیت میں حرمز چیزوں کا ذکر ہے، عین اس میں سے کافر نہیں ہے، معلوم ہوا،
تہ نجس نہیں ہے، ہند اس کا جھوٹا بھی نجس نہیں ہوگا، مالکیہ کی بات پر، یہ کہ
برتن کو سات بار دھویا جائے گا حدیث باب ہے۔

مالکیہ کی دلیل کا جواب تہ ناپاک ہے اس کا جھوٹا بھی نجس ہے، مالکیہ
قرآن مجید کی جو آیت پیش کرتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ کی چیز کی حرمت کا
قرآن مجید میں نہ ہونا اس کی صحت کی دلیل نہیں، اس وجہ سے کہ بہت سی چیزوں کی
حرمت احادیث مبارکہ سے ثابت ہوئی ہے۔

شوافع و حنابلہ کا مذہب: شوافع کے نزدیک برتن کو سات بار دھونا واجب ہے،
حنابلہ کے یہاں سات بار دھونے کے ساتھ ایک بار مٹی سے مانجھنا بھی واجب ہے،
حنوفیوں کے نزدیک تہ کا جھوٹا ناپاک ہے، شوافع و حنفیہ کے نزدیک مٹی سے ایک
بار مانجھنا مستحب ہے، واجب نہیں ہے۔

شوافع و حنابلہ کی دلیل شوافع و حنابلہ بھی حدیث باب سے استدلال کرتے
ورہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے "فلیغسلہ سبع مرات" [پس
پا چنے کے وہ اس کو سات مرتبہ دھوئے۔] فرمایا ہے، امام احمد، و سہ کی حدیث جس میں
"اولہن بالتراہ" کے الفاظ ہیں سے استدلال کرتے ہوئے مٹی سے مانجھنے کو
واجب قرار دیتے ہیں۔

حدیث باب کا جواب (۱) پہلے جواب یہ ہے کہ اس طرح کی روایت میں
انظر باب ہے، بعض میں سات مرتبہ کے الفاظ ہیں و بعض میں تھ مرتبہ دھونے کا
کلمہ ہے و یہ دونوں طرح کی روایتیں کتب صحیح میں موجود ہیں سی طرح
"یغسل ثلاثا او حمسا او سعا" کے الفاظ بھی ہیں نیز بعض روایت نے "اولہن

بالشراب“ بعض نے ”اخرهن بالشراب“ و بعض نے ”احدهن بالشراب“ کے غلط نقل نے ہیں، معذوم ہو کہ اس حدیث میں بہت اضطراب ہے، اور ہم نے جو حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے لے لی ہے اس میں تین مرتبہ دھونے کا حکم موجود ہے ورنہ اضطراب سے خالی حدیث ہے۔

(۲) دوسرے جو یہ کہہ رہے ہیں کہ حدیث کو مستجاب پر محمول کرتے ہیں یعنی تین بار دھونا واجب ہے ورنہ ہمارا دھونا مستحب ہے، اس طرح دونوں طرح کی حدیث میں تحقیق بھی ہو جائے گی۔

(۳) تیسرے جو یہ کہہ رہے ہیں کہ روایت منسوخ ہیں۔ ورنہ منسوخ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سات مرتبہ دھونے کی روایت کو نقل کرتے ہیں، ورنہ ہی کافی تین مرتبہ دھونے کا ہے، جو اس کی وضاحت میں ہے کہ خود حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک بھی سات مرتبہ دھونے کی روایت منسوخ ہے، ورنہ وہ خود اپنی روایت میں حدیث کے خلاف فتویٰ کیسے دیتے۔

(۴) چوتھے جو یہ کہہ رہے ہیں کہ سات مرتبہ دھونے کا حکم بطور عادت ہے کہ تہ کے منہ ڈالنے سے یہ تہ شیم پیدا ہو جاتا ہے جو سات مرتبہ دھوے بغیر زائل نہیں ہوتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ایک دیہاتی کا مسجد نبوی میں پیشاب کرنا

﴿۴۵۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ سَأَلَ اَعْرَابِيٌّ قَالَ فِي الْمَسْجِدِ فَمَاؤُهُ النَّاسُ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُوهُ وَهَرِّقُوهُ اَعْلَى بَرْكِهِ سَجَلًا مِنْ

مَاءٌ أَوْ دَنُوبًا مِنْ مَاءٍ فَإِنَّمَا بُعِثْتُمْ مُبْتَلًى وَلَمْ تُعْمَرُوا مُعْتَبِرًى۔ (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۳۵، باب صب الماء علی البول فی

المسجد، کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۲۲۰

حل لغات: هريقوا امر حضر، هرق (ف) هرقاً پانی بہنا، وپر سے ڈنا، سحلاً بڑا ڈوس، بھر ہو ڈوس، سَحُولٌ وسحائل، دُنُوباً بڑا ڈوس، جَدَلَةٌ ودقائق، بعثتم، نئی جہوں، بعث (ف) بعثنا وبعثنا اليه ولہ بھیجنا، ميسرين و حدفيسر سہولت فرام رنے و، يسر لعلال الشیء آسان کرنا، معسرین جمع ہے، و حدفعر تکی رنے و، عسر علیہ کسی کے تنگی پیدا کرنا، الامر مشغل و مشو رہنا۔

ترجمہ: حفظ ہو پیر، رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مسجد میں ایک دیہاتی گھڑ بھاد پریشاب کرے گا، حتیٰ کہ رضون اللہ تعالیٰ عنہم جمعین نے اس کو پر بھاد کہنا شروع کیا، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے رش فرمایا کہ چھوڑو، جانے دو، اس کے پیشاب پر پانی کا ایک ڈوس ڈال دو، یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا کہ پانی کا ایک بھر ڈوس بہاؤ، بدشبہ تم لوگ آسانی پیدا کرنے کے لیے بھیجے ہو، تنگی پیدا کرنے کے لیے نہیں بھیجے گئے ہو۔

تشریح: قام امر ای عربی کا طلق ماکن بہ، یہ یعنی ہا، یہ نشین آبادی سے دور رہنے وے پر ہوتا ہے، جو شہر میں کسی ضرورت سے آتے ہیں، اس کا ترجمہ دیہاتی سے کرتے ہیں، ان عربی کا کیا نام تھا؟ اس میں بڑا خدشہ ہے، عام طور سے تین قول ذکر سے جاتے ہیں، مد مد یو۔ ف غوری نے تینوں قول ذکرے ہیں

(۱) یہ قرع بن حبس تسمی ہیں۔

(۲) مینہ بن حصن ہیں۔

(۳) ذو خوصہ یعنی ہیں۔

یہ بدنی زمانہ کا واقعہ ہے کہ وگئے نئے نئے مسلمان ہونے کی وجہ سے، اب مسجد سے ناواقف تھے، حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے وعظ سننے کا بہت شوق تھا، پیشاب کا تماخا ہوتے ہوئے بھی بیٹھے رہے، آخر میں جب برداشت نہ کر سکے ورنہ جانے کی فرصت نہ ملی تو مسجد ہی میں نہارے پیشاب کرنے لگے۔

فتنہ و فتنہ انداز صحابہ رضی اللہ عنہم نے عربی کو برا بھلا کہنے لگے ورنہ انہیں پھنکارنے لگے۔

ففان له نسي صلي لله عليه وسلم دسود - حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو برا بھلا کہنے سے منع کیا ورنہ عربی کو پیشاب کرنے دیا، اس وجہ سے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس عربی کو پیشاب کرنے کے دوران روٹے تو یا تو پاک پیشاب کرنے کی وجہ سے ان کو تکلیف ہوتی، یا پھر پیشاب نہ رستا، ورنہ اپنے لیے نیز مسجد کے دوسرے حصہ بھی پیشاب سے مہوٹ ہوتے، اس حکمت کے پیش نظر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روکا نہیں۔ (فتح باری ۱۵۹۲)

وہر یفوہ حلی نوئہ سحلا من ماء و دنون من ماء یہاں یہاں تو روکی کو شک ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجلا کا منظر فرمایا، یا دنوبا کا منظر فرمایا، یا پھر حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے دنون منظر فرمادے ہوں گے ورنہ یہ حکم تنخیر کے لئے ہوگا، یعنی بجل کے بقدر یا دنوب کے برابر پانی پیشاب پر بہاؤ۔

سجل بجل اس ڈوں کو کہتے ہیں جس میں پانی ہو، خود تھوڑا پانی ہو یا بہت۔

ذنوب جب نہ دنوب اس ڈوں کو کہتے ہیں جو پانی سے بھر ہو۔

انما نعشم مسریریں یہاں یہاں ہوتا ہے کہ مبعوث تو آنحضرت صلی

اللہ عیہ وسلم تھے، تو بعثت کی نسبت صحی پر رضی اللہ عنہم کی طرف کیوں کی گئی؟ جواب یہ ہے کہ صحابہ پر مرضی اللہ عنہم کو مبعوث نہیں تھے، بین ناب مبعوث و رحق نیابت، رنے والے تھے، بن وہب سے ان کو مبعوث کہا گیا۔

زمین کی طہارت کا مسئلہ

ر کوئی زمین نجس ہو جائے تو اس کو پاک رنے کا کیا طریقہ ہے؟ اس مسئلہ میں، مہرجہ کا ختاف ہے۔

حنفیہ کا مسلک حنفیہ کے نز، یک زمین کے پاک رنے کے تین طریقے ہیں۔

(۱) جفاف: یعنی پاک زمین خشا رنے کے بعد ثوب، بخ، پاک ہو جاتی ہے۔

(۲) پانی کا بہانا: یعنی پانی بہانے سے زمین پاک ہو جاتی ہے۔

(۳) حفر: زمین کھوانے و رنا پاک مٹی متقل رنے سے زمین پاک ہو جاتی ہے۔

ائمہ ثلاثہ کا مذهب مہثلث کے نز، یک نجس زمین کی تطہیر صرف پانی بہانے

سے ہوسق ہے، ہوپ سے خشا ہونے کے ذریعہ و حفر کے ذریعہ زمین کی پاکی حاصل نہیں ہوتی۔

حنفیہ کے دلائل (۱) "ایما ارض حقت فعد رکت" یہ مرفوع روایت

ہے، مطلب یہ ہے کہ جب زمین خشا ہو جائے تو پاک ہو جائے گی۔

(۲) م مومنین حضرت ۷ ثہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے "دکاة

الارض یسہا" [زمین کی طہارت اس کا خشا ہونا ہے۔]

(۳) بوقاہ پر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے "احفوف الارض طہورہا" [زمین

کا خشا ہونا اس کا پاک ہونا ہے۔] (فتح لبارکی ۱۳۸)

ائمہ ثلاثہ کی دلیل شائع وغیرہ کی، میں حدیث باب ہے، جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ہریقوا علی بولہ مسحاً من ماء“ معصوم ہو، ناپاک زمین پر جب پانی بہا جائے گا تب ہی پاک حاصل ہوگی۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب مسئلہ شہ نے جو، میں پیش کی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ وہ دھارے خلاف نہیں ہے، کیونکہ ہم مانتے ہیں کہ نجس زمین پر پانی بہانے سے زمین پاک ہو جاتی ہے، لیکن یہ طریقہ تھپتھپانے سے جیسے طریقوں کی نفی نہیں ہوتی، اس حدیث میں یہ بات نہیں کہی گئی ہے کہ زمین خشک ہونے سے پاک نہیں ہوتی، باقی یہ بات کہ اس وقت پانی بہانے کو اختیار کیا گیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ جدی پاک کرنے کا یہ طریقہ ہی بہترین و مناسب تھا، یہ دھونے میں مانی تھی، ہندوؤں سے غسل کی تنصیص پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے، چنانچہ خود امام غزالی فرماتے ہیں ”استدلال الشافعی بهذا الحديث غير صحيح“

فائدہ (۱) حدیث پاک سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کمرِ حکمت و مانی اور مت پر تمام شفقت و رحمت کا بخوبی اندازہ ہو جاتا ہے۔

(۲) حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ایک نئی کو کس طرح غسل و دھاری سے کام لینا پڑے۔

ایضاً

﴿۴۵۳﴾ وَعَنْ أَبِي رَزِيحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَيْعْنَا مَسْجِدَ
الْمُسْجِدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ الْعَرَبِيُّ فَقَامَ يَتَوَلَّى

فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْ مَهْ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُزِرْمُوهُ دَعْوُهُ حَكْوُهُ حَتَّى يَأْتِيَ ثُمَّ إِنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا فَقَالَ لَهُ إِنَّ هَذِهِ أَلْمَنَاءُ جَذَلَاتُ تَصْلُحُ
لِشَيْءٍ مِنْ هَذَا الْبَوْلِ وَالْقَدَرِ إِنَّمَا هِيَ لِدِكْرِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ وَوَادِعِ الْفُؤَادِ أَوْ كَمَا
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَامْرَأَةٌ مِنْ أَهْلِ الْقَوْمِ فَجَاءَ بِذَلِكَ
مِنْ مَاءٍ فَسَسَّ عَلَيْهِ - (معق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۳۵، ۱، باب ترک السبی صلی اللہ علیہ
وسلم والباس الاعرابی حتی فرغ من بولہ فی المسجد، کتاب الوضوء،
حدیث نمبر ۳۱- مسلم شریف ۱۳۸، باب وحب غسل البول الح، کتاب
الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۸۵۔

تنبیہ: بخاری شریف میں باب مذکور کے تحت یہ حدیث منسل نہیں ہے، بلکہ مختصراً
مذکور ہے۔

حل لغات: لا تزرموہ، نہ جمع نہ حاضر، باب فعر سے ہے، مصدر اذراہ،
البول پیشاب رونا، بخر، میں زرم (س) رزما البول پیشاب رک جانا، سہ سن (ن)
سنا، الماء او التراب علی وجه الارض زمین پر بہتہ سے پانی ڈنا۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم وہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے، کہ پانک ایک یہاں شخص آیا اور مسجد
میں ہڑے ہو کر پیشاب رنا شروع کر دیا، حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضوان
اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے بہ ٹھہر ٹھہر، اس پر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا
اس کا پیشاب مت روکو، اس کو چھوڑ دو، چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس کو چھوڑ دیا، یہاں تک

کہ س نے پیشاب ریہ پھر حضرت رسول ﷺ نے س کو بایا اور ارشاد فرمایا
 بالاشبہ یہ مسجدیں پیشاب و رگندگی جین چیزوں کے سے نہیں ہوتی ہیں، یہ صرف س وجہ سے
 ہیں کہ ن میں بدتھن کا ذر، نماز، و قرآن کی تلاوت کی جائے، یہ رسول ﷺ علیہ
 وسلم نے س سے متے جتے غلط ارشاد فرمائے، روئی تبتے ہیں کہ س کے بعد حضرت سلی
 علیہ وسلم نے وہاں موجود لوگوں میں سے ایک شخص کو حکم دیا، چنانچہ وہ شخص پانی کا ایک ڈول
 لائے، اور س پانی کو پیشاب کی جگہ پر ڈال دیا۔

تشریح س حدیث میں بھی وہی مضمون ہے جو مذکور شدہ حدیث میں بیان کیا جا چکا
 ہے، لیکن س میں تنصاف ہے کہ اس جی کے پیشاب ریہنے کے بعد حضرت سلی علیہ
 وسلم نے س کو بایا ورنہ یہاں شہادت کے ساتھ س کو پھر نصیحتیں فرمائیں، س کو مسجد سے آداب
 سکھائے ورنہ یہاں مسجدیں س سے نہیں ہوتیں کہ ن میں پیشاب کیا جائے، یہ س میں گندگی
 پھیلانی جائے، مساجد تو س سے ہیں کہ ن میں بدتھن کا ذر کیا جائے، نمازیں پڑھی
 جائیں، کلام اللہ کی قرات و تلاوت کی جائے، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اس روایت کو اٹھل
 رنے کے بعد کہا کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی غلط فرمایا، یہ س سے متے
 جلتے غلط ارشاد فرمائے۔

فائدہ حضور رسول ﷺ نے س کو بایا ورنہ س کو نصیحتیں فرمائیں، س کو نصیحت لرنے میں نرمی برتنی چاہئے ورنہ سختی کے بغیر سے ضروری عیہ، مٹی پائے۔

واقف اور ناواقف میں فرق

یہاں ایک شکار ہوتا ہے کہ یہاں مسجد میں پیشاب رنے پر بھی آنحضرت سلی علیہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے تنی نرمی فرمائی ورنہ کسی قسم کی ناراضگی کا ظہار نہیں فرمایا، ورنہ دوسرے موقع پر

جدہ مسجد پر ہنعم دیکھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہان مارضگی کا ظہر فرمایا، حتیٰ کہ چہرہ مبارک سرخ ہو گیا، س کی یہ وجہ ہے، س کا جو ب یہ ہے کہ مسجد میں پیشاب رنے والا مخلص، یہاں تھی جو آ، ب مسجد سے ناوقف تھا، ورس نے جو چھریا ناوقفیت کی وجہ سے یا «ورنا وقف آدمی معذور ہوتا ہے ورجہ مسجد وروہ بھی جدہ رقبہ پر ہنعم وہ کسی ایسے شخص سے صادر ہو جو بظاہر وہاں کا باشندہ تھا۔ کوئی ناوقف نہیں تھا، س سے س فعل کا صدور س کی غفلت کا نتیجہ تھا، س سے س پر مارضگی کا ظہر ضروری تھا س سے معذور ہو گیا کہ آداب سے وقف وربا کل ناوقف کے فعل میں فرق ہوتا ہے، جیسے کوئی عامیہ طالب علم ایک کام غلطی کا رے، وریک یہاں ناوقف ہی کام کو کرے، یہاں ناوقف کو معذور قرار دیا جائے گا ورس کے ساتھ نرمی برتی جائے گی، وروہی کام عامیہ طالب علم ووقف کا رے نہ اس کو تنبیہ کی جائے گی، ورجسب موقع س کے ساتھ سختی بھی کی جائے گی۔ فقط

ایک غلط فہمی کا ازالہ

بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ ایک جرم کی سز ہر ایک کے لئے یک ہی ہونی چاہئے، مگر معذور ہو گیا یا نہیں جب ہر ایک کے لئے ایک جرم کی نوعیت میں فرق ہوتا ہے، ہی طرح اس کی سز میں بھی فرق ہوتا ہے، جیسے ایک مرض کے تمام مریضوں کے لئے یک ہی دوا نہیں ہوتی، بلکہ ان کے مزاجوں کے فرق کی وجہ سے دوا میں مختلف ہوتی ہیں، حالانکہ مرض یک ہی ہے، ہی طرح مزاجوں کے اعتبار سے سز بھی مختلف ہوتی ہے، بہت شرعی حدود کا حکم یک ہی ہوتا ہے۔ فقط

حیض کے خون سے ملوث کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ

﴿۴۵۴﴾ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ أُمِّ الْوَدَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِذَا أَصَابَتْ ثَوْبَهَا الدَّمُ مِنَ الْحَيْضَةِ كَيْفَ تَصْنَعُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَتْ ثَوْبٌ إِحْدَاكُمُ الدَّمَ مِنَ الْحَيْضَةِ فَلْتَغْسِلْهُ ثُمَّ لَتَصْصَحْهُ بِمَاءٍ ثُمَّ لَتُصَلِّ بِهِ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۱۴۵، باب غسل دم المحيض، کتاب الحيض، حدیث نمبر ۳۰۷ مسلم شریف، ۱۳۷، باب نجاسة الدم وكيفية غسله، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۴۹۱۔

حل لغات فلتغسله، قرص (ن) قرصاً کسی کے بدن میں چسکی بھرنا، چسکی سے کھینچنا۔

ترجمہ حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اگر کسی نے کپڑے سے خون لگ جائے تو وہ کیا کرے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کے پٹے کے خون لگ جائے تو اس کو پانی سے دھو کر پھر اس کو پانی سے دھو، اور پھر پٹے میں نماز پڑھ۔

تشریح خون ناپاک ہے، خون حیض کا خون ہو یا کسی اور مقام کا، ورنہ ناپاکی کے ذریعہ کی صورت صرف یہ ہے کہ اس کو دھویا جائے، ورنہ حیض کے خون میں ناپاکی کے

ماتھ گھنونا پن بھی ہے، سیائے حیض کے خون کو پاک کرنے میں مہاذ کا حکم ہے، اس حدیث میں ایک سی عورت کا تذکرہ ہے جنہوں نے آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ اگر کسی عورت کو حیض آیا ورس کی وجہ سے پٹا سودہ ہو گیا تو وہ کیا عمل کرے؟ آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے پٹا پاک کرنے کا طریقہ سکھایا اور یہ طریقہ بتایا جس سے معوم ہوتا ہے۔ حیض کا خون بھونے میں مہاذ سے کام لیا جائے گا۔

فمنعصر صہ قرص کے معنی چٹائیوں سے منہ، پہ تھوڑ تھوڑ پانی ڈال رنگیوں سے ملنے کا حکم سیائے حیض کے پٹوں کے تاروں میں جو خون پیوست ہو گیا ہے وہ نکال جائے۔

ثم لتنصحن ماء نضحی منہ وہاں بھوننا ہے۔

ثم لتصل فہ حیض کا خون بھوننے کے بعد سی پٹے میں نماز پڑھنے کی اجازت ہے، ثوم وہ پٹا گیا، ورنم ہو یا نہ ہو۔

اشکال مع جواب

اشکال: دم مسفوح، مخصوص، حیض کا نجس ہونا متفق علیہ ہے، پھر حضرت ساء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سو کیوں کیا؟

جواب: غشاء سوس یہ تھا کہ عورتوں کو حیض میں تہہ عام ہے ورنم ہوئی کی وجہ سے نجاسات میں تخفیف ہو جاتی ہے، جیسے منی میں عموم ہوئی کی وجہ سے مردوں سے حق میں جو زفرک ہو گیا، سیائے حضرت ساء رضی اللہ عنہا حیض میں کوئی تخفیف کی صورت پاؤں تھیں، لیکن آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جواب سے معوم ہوا کہ عموم ہوئی کے قاعدہ سے حیض مستثنیٰ ہے۔

دم حیض میں مسئلہ اختلاfiہ

دم حیض و نبوت پر اتفاق ہے، بین مقدم قلیل معوف ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔

امام شافعی کا مذہب - مثنوی کے نز، یک قلیل و شیر میں کوئی فرق نہیں، دم حیض کے خون کا ایک قطرہ پڑے پر گاہے تو وہ نجس ہے، اس کے ساتھ نماز تہ ہوگی۔ جمہور کا مذہب جمہور کے نز، یک ر خون قلیل مقدم میں ہے تو وہ معوف ہے، اس کے ساتھ نماز پڑھنا جائز ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب - امام با حنیفہ کے نز، یک قدم ر کم قلیل ہے اس کا دھونا واجب نہیں، ہاتھ اس کا دھونا مستحب ہے، ورنہ ر نہ ہم یہ اس سے زائد ہے تو اس کا دھونا واجب ہے۔

امام احمد کا مذہب - امام احمد کے نز، یک مرقی ر کے مطابق رے مبتلی پہ کا متبار ہے۔

منی کو پاک کرنے کا طریقہ

﴿۴۵۵﴾ وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنِ الْمَنِيِّ يُصِيبُ التُّؤْبَ فَقَالَتْ كُنْتُ أَعْمِلُهُ مِنْ تَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُخْرَجُ إِلَى الصُّلْبِ وَاتِّدَّ الْعَمَلُ فِي تَوْبِهِ. (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۱۳۶، باب غسل المسی وفرکہ، کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۲۳۰، مسلم شریف ۱۴۰، باب حکم المنی، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۸۹۔

ترجمہ: حضرت سیدنا ابن عباس سے روایت ہے کہ میں نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس منی کے بارے میں دریافت کیا جو پنے پر گئی ہو تو انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پنے کے کسی حصہ کو رٹنی لگ جاتی تھی تو میں اس کو دھو دیتی تھی، ورجب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے تے جاتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پنے پر ہونے کا نشان موجود ہوتا تھا۔

تشریح: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ منی نجس ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پنے میں منی لگ جاتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تک اس منی کو زائل نہیں فرمایتے تھے، نماز کے تے شریف نہیں۔ جاتے۔

و اثر بعد فی ثوبہ بخاری شریف میں "واتر العسل فیہ بقع الماء" کے الفاظ ہیں، اس جملہ کے، و مضرب ہوسکتے ہیں۔

(۱) اثر غسل سے شے مغسول یعنی منی کا اثر مٹا دیا جائے تو مضرب یہ ہوگا کہ رسی پنے پر منی لگ گئی اور اس کو قاعدہ کے مطابق دھو لیا گیا ہو، دھونے کے بعد خفیف دھبہ باقی رہ گیا تو اس دھبہ کی وجہ سے پنے کی پاک متاثر نہ ہوگی، بلکہ اس دھبہ کے رچتے ہوئے پر پاک ہو جائے گا۔

(۲) اثر سے دھبائی کا دھبہ مر ہو، یعنی منی کے دھونے کی وجہ سے پنے پر پانی کا دھبہ رہ گیا ہو، اب مضرب یہ ہوگا کہ نہ نجس ہو پنے کے بعد پنے کو خشک رہنا ضروری نہیں، اثر پنے کو بھی مستحب کیا جاسکتا ہے۔

منی پاک ہے یا ناپاک؟

مذہب کا نام نہ منی کے بارے میں شدید اختلاف ہے، بعض لوگ منی کو پاک کہتے ہیں اور بعض لوگ ناپاک کہتے ہیں، جو لوگ ناپاک کہتے ہیں ان میں بھی اختلاف ہے، کچھ لوگ کہتے ہیں کہ منی کا ہونا ضروری ہے اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ منی ڈھلے ہو تو اس کا کھنا حلال دینا ہی کافی ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب امام عظیم ابو حنیفہ صاحب مہالک ورمام بودی ودف وغیرہ نجاست کے قائل ہیں، امام صاحب فرماتے ہیں کہ منی ڈھلے ہو تو طہارت کے لئے فرک (کھ چن) بھی کافی ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ منی کا ہونا ضروری ہے، خشک ہو یا تر فرک کافی نہیں۔

امام ابو حنیفہ کے دلائل (۱) قرآن مجید میں منی کو ماء مہین کہا گیا ہے، جو نجاست کی دلیل ہے۔

(۲) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے ”كنت اغسل الحنابة الحج“ ظاہر ہے کہ منی پاک ہوتی تو ہاتھ دھونے کی ضرورت نہ تھی۔

(۳) حضرت ام المومنین ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے منی کو فقط ”ادی“ سے تعبیر کیا ہے، اور ذی کے معنی نجاست کے ہیں، جیسا کہ بعض کے بارے میں قرآن مجید میں ہے ”قل هو ادی“

(۴) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت فرماتی ہیں ”ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغسل المني ثم يحرج الى الصلوة“ حضرت رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منی کو دھوتے تھے، پھر نماز کے لئے تشریف لے

جاتے تھے۔]

(۵) رَمْنی پاک ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کم زَم یک مرتبہ ضرور اس کو بغیر فرک کے چھوڑ دیتے تا کہ رَمْنی کی طہارت معدوم ہو جاتی ہو، نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہ نہیں فرمایا، یہ نجاست رَمْنی کی وضوح میں ہے۔

ان دنوں سے یہ بات معدوم ہو گئی کہ رَمْنی نجس ہے، اس کو پاک کرنا ضروری ہے، یمن پرے کو رُڑ دینے سے بھی پاک کی حاصل ہو جاتی ہے، اس بات کی دلیل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے، آپ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں "کنت افرک المسی من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا كان ناسا واعسله ادا كان رطبا" [میں حضرت رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے پٹے کو رُڑ دیتی تھی، جب وہ خشک ہوتا تھا اور دھوئی تھی جب وہ تر ہوتا تھا۔] اس دلیل سے معدوم ہو کہ رُڑ رَمْنی ہے تو اس کو رُڑ دینا کافی ہے، دھونا، زَم نہیں ہے۔

مہمان رَمْنی کے لئے دھونے کو، مقرر رہا ہے کہ اس کو پیشاب و خون پر قیاس کرتے ہیں، یعنی جس طرح خون و پیشاب سے بغیر، ہتھ پک کی حاصل نہیں ہوتی، اسی طرح رَمْنی کا بھی معامہ ہے۔

مہمان رَمْنی کا یہ قیاس صحیح نہیں، کیونکہ یہ نص کے مقابلہ میں ہونے کی وجہ سے فاسد ہے، ہندو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا، نیز یہ قیاس مع غایب ہے کیونکہ پیشاب و خون کی جرم نہیں ہیں و رَمْنی نذیفہ یا بس، ذی جرم ہے، ہندو ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا صحیح نہیں۔

امام شافعی کا مسلک مہمان رَمْنی کا رُڑ مذہب یہ ہے کہ مرد و عورت دونوں کی رَمْنی پاک ہے۔

دلائل شافع کے پاس کوئی صریح حدیث نہیں ہے، بعض آیات وغیرہ سے دور زمرے

تنبہ کرتے ہیں، چھو، مل، آم یہاں فررت ہیں۔

(۱) بدتوں کا فرمان ہے ”ولقد کرمنا سی آدم“ [ہم نے انسان کو معزز بنایا]
اس آیت سے تدس رت ہوئے شائع ہوتے ہیں کہ انسان کی تخلیق منی سے ہوئی
ہے، رمنی کو نجس کہا جائے تو پھر انسان مرم نہ ہو پائے گا۔

(۲) رشاد ہی ہے ”وہو الذی خلق من الماء بشرا“ [وہ وہی ہے جس نے
پانی سے انسان کو پیدا کیا] اس آیت میں منی کو پانی فرمایا گیا ہے ور پانی پاک ہوتا
ہے، معصوم ہو منی پاک ہے۔

(۳) ان حضرات نے حادیث فرک سے تدس کیا ہے، بتتے ہیں کہ رمنی ناپاک
ہوتی تو فرک کافی نہ ہوتا، کیونکہ فرک سے منی کے تمام جزہ زکمل نہیں ہوتے، بچر
جزہ باقی رہ جاتے ہیں، ور آنحضرت سلی بدسیہ و سمن جز کے ہاتھ نماز پڑھتے
تھے، معصوم ہوئے منی کے جزہ پاک ہیں، ور جس کا یک جزہ پاک ہو اس سے تمام جزہ
پاک ہوں گے۔

(۴) حضرت نبیہ ررمیمہ مہم کی تخلیق منی سے ہوئی ہے، حضرت نبیہ ررمیمہ
مہم معصوم ہیں رمنی ناپاک ہوتی تو ن مقدس حضرت کی تخلیق اس سے نہ ہوتی،
معصوم ہوئے منی پاک ہے۔

شواہد کے دلائل کے جوابات شائع کی یہاں پڑھائیں ذرکی گئی ہیں ہم
ذیل میں ترتیب ورہ یک کا جو بخریررت ہیں۔

پہلی دلیل کا جواب آیت میں بنی آدم کو کرم کہا گیا ہے، تشفہ کو کرم نہیں کہا گیا
ہے، ور یہ ضد جھٹائی ہے کہ کسی نجس چیز کی رماہیت بدس جائے تو وہ پاک ہو جاتی
ہے، جیسے مدھنک میں ررمنک بن جاتا ہے، پاخانہ جل ررکھین جاتا ہے، ای

طرح نشفہ نجس ہے، لیکن جب اس کی مہیت بدل گئی وراس سے نہان بن گیا تو ب نہان پاک ہو گیا۔ پس س سے س کے نشفہ کا پاک ہونا زم نہیں آتا۔

دوسری دلیل کا جواب آیت سریدہ سے استدلال کا جواب یہ ہے کہ جہاں یہ رشاد رہائی ہے ”وہو الذی خلق من الماء بشرا“ وہیں یہ بھی رشاد الہی ہے ”واللہ خلق کل دابة من ماء“ ب گراء (پانی) کہنے کی وجہ سے طہارت منی پر استدلال کیا گیا تو ہر جانور حتیٰ کہ کتے ورسور کی منی کو بھی پاک کہنا پڑے گا، جو بالاشفاق ناپاک ہے، ہند استدلال صحیح نہیں۔

تیسری دلیل کا جواب منی کے چھ جز باقی رہنے کی وجہ سے منی کی طہارت پر استدلال درست نہیں، جس طرح ڈھیلے سے متنجہ مرنے سے نجاست کے سب جز، دور نہیں ہوتے، چھ باقی رہ جاتے ہیں، ورس کے ساتھ نہ زہر پڑھی جاتی ہے، ورنہ کوئی شخص بھی بوس و برزکی پکی کا قائل نہیں ہے، ہر ایک یہ مانتا ہے کہ یہ ناپاک ہے، لیکن بہت تھوڑے ہونے کی وجہ سے معفو منہ ہے، اسی طرح فرک کے بعد منی سے جو اجزاء پیرے پر رہ جاتے ہیں، وہ ناپاک ہیں، لیکن قدر معفو منہ ہیں، ہند فرک منی سے طہارت منی پر استدلال درست نہیں۔

چوتھی دلیل کا جواب منی کا وہ خون ہے، تو پھر آپ خون کو بھی پاک قرار دیں، اصل یہ قدرت باری تعالیٰ کا ظہار ہے کہ س نے اپنی قدرت سے ایک ذیل چیز سے تہ مقدس نفوس پیدا سے، نیز ہماری جو بحث ہے وہ نبیاء و مرسلین، عالم کی منی سے نہیں ہے، جن مبارک نفوس سے نبیاء و مرسلین کی تحقیق ہوئی ہے، وہ مہمانوں کے نفوس کی طرح ناپاک نہیں تھے، یہ بات کہی جائے تو یہ ہمارے مذہب کے خلاف نہیں ہے، ہماری بحث مت کی منی کے متعلق ہے، جس منی سے

جو جس فرعون شدہ وغیرہ کی تحقیق ہوئی ہے، اس کو کس طرح پاک کر دیا جاسکتا ہے، جب کہ یہ سب بھی ہیں۔

رگڑنے سے منی کا پاک ہونا

﴿۳۵۶﴾ وَعَنِ الْأَسْوَدِ وَهَمَامٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ كُنْتُ أَفِيكَ الْمَبِيِّ مِنْ تَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواه
مسلم) وَبِإِثْبَاتِ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا مَحْبُورَةٌ ثُمَّ
يُكَلَّى وَيُؤْمَرُ

حوالہ: مسلم شریف ۱۴۰/۱، باب حکم المنی، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۲۲۸۔

ترجمہ حضرت سو ورحضرت ہمام و نوں م مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پئے سے منی کو رگڑتی تھی۔ (مسلم) ورحضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وہ روایت جس کو حضرت عاتقہ ورحضرت سو و نوں نے نقل کیا ہے، وہ بھی اسی طرح ہے، ورس میں یہ غلط بھی ہیں کہ پھر حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم اس پئے میں نماز پڑھتے تھے۔

تشریح اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ منی نجس ہے اس کو زائل کرنا ضروری ہے، بغیر زائل منی کے نماز کی، یہی صحیح نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے پئے سے پرغلی منی کو زائل کرتے، پھر نماز پڑھتے تھے، رمنی پس ہو تو اس کا ہونا ضروری ہے، ورس رگاڑھی منی

ہے جو کہ پیسے میں سریت نہ رتی ہو، اس کو خشل ہونے کے بعد رٹ رچھڑا دینے سے بھی پتہ پاک ہو جاتا ہے۔

یہ حدیث مالکیہ کے خلاف ہے، کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ منی کا ہونا لازم ہے۔ امام شافعی اسی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ منی پاک ہے، کیونکہ منی غسل ہوتی تو فرک سے پاکی حاصل نہ ہوتی۔ تنصیل و پرگزرجی۔

شیر خوار بچہ کا پیشاب

﴿۲۵۷﴾ وَعَنْ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهَا
اَتَتْ بِإِبْنِهَا صَبِيحًا لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَاجْلَسَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حِجْرِهِ فَقَالَ عَلَى تَرْبِهِ وَذَعَا
بِنَاءٍ فَصَبَّحَهُ وَلَمْ يُغْسِلْهُ. (صحیح علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۳۵، باب بول الصبیان، کتاب الوضوء،
حدیث نمبر ۲۲۳۔ مسلم شریف ۱۳۹، باب حکم بول الطفل الرضيع
وکیفۃ غسلہ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۸۷۔

ترجمہ: حضرت مرقیس بنت حصن رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ وہ اپنے
چھوٹے بچہ کو جس نے بھی نہ کھانا شروع کیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کے پاس آئیں حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس بچہ کو لے کر پیٹ میں
بٹھا لیا، پھر اس نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیٹ پر پیشاب رو دیا، تو آنحضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانی منگایا اور اس جگہ پر پانی دھو دیا۔

تشریح شیرخو رنچوں کا پیشاب بہ، تنق ناپاک ہے، بہت شیرخو رنچے کے پیشاب میں س کے حصہ کی رعایت رت ہوئے شیرخو رنچے کے مقابلے میں تخفیف رکھی گئی ہے، بچی اگر پیشاب روئے تو مل رہو ہوا چاے گا۔ یکن بچے کے پیشاب میں آروہ نہ، نہ لھاتا ہو تو یہ گنجائش رکھی ہے کہ سی کو بہنا کافی ہے ہننے کی ضرورت نہیں ہے، اس حدیث میں ایک بچے نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پیشاب رو دیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے کو دھویا نہیں۔

وحد م قسم مرقیس ن عورتوں میں سے ہیں جنہوں نے مکہ میں سلام قبول کیا، حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کی، وردینہ طیبہ ہجرت کی۔
انت ۱۰۰۰ ن لھا صعدر معبود ہو کہ بچوں کو برکت حاصل کرنے کے لیے بزرگوں کے پاس لے جانا مستحب ہے۔

الطعم دو اھ کے، وہ نہ نکلیں مر ہیں۔

فاحسہ رعوں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گود میں بٹھالیا، معبود ہو کہ بچوں کے ہاتھ شفقت و محبت و نرمی کا رویہ پنا بھی مستحب ہے۔

فدل حلی ثوبہ یعنی اس بچہ نے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں پر پیشاب رو دیا۔

فانصحه پانی کو پنے پئے پر بہا۔

ونعم یغسلہ پانی ڈالنے میں مبالغہ سے کام نہیں لیا، اس کو شدت سے نہیں دھویا اور پیہ کو نچوڑ نہیں۔

شرح نے لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں پانچ بچوں کا پیشاب رنا ثابت ہے۔ (۱) حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (۲) حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(۳) حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (۴) حضرت بن مرقیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (۵) سیمان بن بشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ورکھا گیا ہے صحیح سیمان بن بشام ہے۔

قد ہال فی ححر السبی اطفال

حسن حسین ابن الربیع بالو

وکذا سلیمان بن ہشام

وابن ام قیس جاء فی الحتام

بول صبی میں اختلافِ ائمہ

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ بچہ نہ کہ میں نہ کا پیشاب پاک ہے، درجس جگہ یہ پیشاب کریں گے وہ جگہ بغیر غسل کے پاک نہ ہوں، نیز اس پر بھی اتفاق ہے کہ نہ نہ بھی کہیں تب بھی نہ کا پیشاب ناپاک ہے۔ بتہ طریقہ تطہیر میں اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ و مالک کا مذہب ان حضرات کے نزدیک صبی، در صبیہ دونوں کا پیشاب ہونا ضروری ہے، بتہ تنفرق ہے کہ یوں صبیہ میں غسل شدید یعنی تین مرتبہ مل ردھونا واجب ہے، وریوں صبی میں غسل خفیف یعنی صرف یک مرتبہ بغیر ملے دھونا واجب ہے۔

دلائل: (۱) ”اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بصبی یرو صغیرا فی

ححرہ فدعا بماء فصبه علیہ“ اس حدیث سے صاف طور پر معلوم ہو رہا ہے کہ

بچہ کے پیشاب پر پانی بہا دیا جائے گا۔

(۲) ”استروا من البول فان عامة عذاب القبور مہ“ یہ حدیث بھی عام ہے،

س میں بوس صبی و بوس جاریہ دونوں شامل ہیں۔

شوافع کا مذہب شوافع کے نزدیک بوس صبی میں محض چھیننا، مینا کافی ہے، غسل ضروری نہیں، ہند بوس صبیہ میں غسل شدید ضروری ہے۔

تنبیہ بعض شرح حدیث نے حضرت ہام شافعی و ہام مالک کا جو مختلف نقل روایا کہ ان کے نزدیک بوس صبی طہر ہے، یہ نقل غلط ہے، ہام نووی، ہام زرقانی نے اس کی تصریح کی ہے۔ (مدار لمضو، ۱۴۶۲ء)

دلائل ان حضرات کی دلیل حدیث باب وری طرح کی وہ حدیث ہیں جن میں بول صبی کے متعلق "نصح" یا "رش" کا لفظ آیا ہے، یہ حضرات کہتے ہیں کہ نصح و رش کے معنی چھیننا، مینا ہے، ہند بوس صبی میں چھیننا، مینا کافی ہے، غسل غیر ضروری ہے۔

جواب حدیث میں جہاں بھی "نصح" یا "رش" کا لفظ بوس صبی کے متعلق استعمال ہوا ہے، وہاں چھیننا، مینا نہیں ہے، ہند وہاں غسل خفیف مر ہے۔

بول صبی و صبیہ میں وجہ فرق

بوس صبی میں غسل خفیف ہے وریو صبیہ میں غسل شدید ہے، اس کی متعدد وجوہ ذکر کی جاتی ہیں۔ ہم ان میں سے چند یہاں ذکر کرتے ہیں۔

(۱) صبیہ کا بوس اس کے مخرج پر غلبہ رطوبت و یردات کی وجہ سے زیادہ غلیظ چھٹنا اور بہہ ہو رہوتا ہے، بخلاف بوس صبی کے کہ اس میں یہ بات نہیں ہوتی ہے۔

(۲) صبی نخی مخرج کی بنا پر ایک جگہ پیشاب رتا ہے، وری صبیہ وسعت مخرج کی وجہ سے بہت زیادہ جگہ پیشاب رتی ہے، یعنی اس کا پیشاب پھیل جاتا ہے، ہند صبیہ میں غسل شدید کا حکم ہے۔

- (۳) یوں بھی زیادہ رقیق ہوتا ہے، جب کہ یوں صبیہ گڑھا ہوتا ہے۔
- (۴) صبیہ کو رچ فی ح حیض نہیں آتا، بیان س کے رحم سے حیض و نفاس کا گندہ بخون جاری ہوتا ہے س کے یوں صبیہ زیادہ بدبو رہتا ہے، س بنا پر غسل شدید کا حکم دیا گیا ہے۔ و اللہ اعلم
- (۵) پانچویں وجہ وہ ہے جو بن ماجہ و رویت میں ہے کہ حضرت امام شافعی سے ن کے شاعر رشید بویمان لمصری نے س فرق و حکمت دریافت کی، انہوں نے ارشاد فرمایا وجہ س کی یہ ہے کہ یوں جاریہ پیدا ہوئے لحم و دم سے و ربوں نامہ و وظین سے، ہند و ونوں کے پیشاب کی صفت و رخصیت میں فرق کی وجہ سے حکم میں بھی فرق ہو، س نے بعد امام صاحب سے دریافت فرمایا ”فہممت“ تا روے جو ب دیا ”فہممت“ امام صاحب نے فرمایا بات یہ ہے کہ حضرت امام علیہ السلام کی تحقیق مٹی سے ہوئی ہے و حضرت حو بیہہ امام کی تحقیق حضرت امام علیہ السلام کی بائیں پل سے ہوئی ہے، ہند یوں نامہ کی تحقیق و وظین و ربوں جاریہ کی لحم و دم سے ہوئی۔ (مد المصنوع، ۱۴۶۳، ۱)
- (۶) جنس نے وجہ فرق یہ بیان کیا کہ بچوں کی طرف عام بوؤں کی رغبت زیادہ ہوتی ہے، س کو زیادہ ٹھاتے ہیں و رکھتے ہیں، س کے ن میں ہٹا، زیادہ ہو، پور ہٹائے امام جب تحقیق ہے۔
- (۷) بچوں کو تمام جاس میں یہ جاتا ہے، بچوں کو کم س کے بتائے امام ہو وریہ ہٹائے امام جب تحقیق ہے۔ (شرف تاج)

دباغت دینے سے چڑا پاک ہو جاتا ہے

﴿۳۵۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا دَبَعَ الْإِهَابُ فَقَدْ
طَهَّرَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسند شریف ۱۵۹، ۱، باب طہارۃ جلود المیتۃ بالدباغ،
کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۶۶۔

حل لغات دبع (دباغ و دباغاً و دباغة، چڑے کو مسات صاف
کرنا، دباغت کرنا، الاہاب کھس، چڑ، ج اہب و اہنة
ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے
حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا چڑے کو جب دباغت، یعنی چاکی
ہے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔

تشریح اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مرے رکے چڑے یعنی کھال کو نمب وغیرہ
لگا کر دھویا جائے اور اس کی رطوبت زائل ہو جائے، تو وہ کھس پاک ہو جاتی ہے، اسی طرح
کھال کو دھوپ میں رکھ کر خشک کر دیا جائے تو بھی رطوبت زائل ہونے کی صورت میں کھال
پاک ہو جائے گی۔

اس دباغ لادب باب چھ چڑے کو کہتے ہیں جس کی دباغت نہ کی گئی ہو،
اور دباغت کا مطلب ہے کھس کو بے ست یعنی بدبو و رطوبت سے مسالہ وغیرہ کے ذریعہ
صاف و پاک کرنا۔

دباغت کے سلسلے میں اختلافِ ائمہ

دباغت کے ذریعہ چہرہ پاک ہوتا ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے، چہرہ جو لوگ دباغت کے ذریعہ چہرہ کے پاک ہونے کے قائل ہیں ان کے رمیون بھی مختلف ہے۔
امام مالکؒ و احمدؒ کا مذهب ان حضرات کے نزدیک مرد کا چہرہ "دباغت دینے کے بعد پاک نہیں ہوتا۔

دلیل ان حضرات کی یہ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے "عن عبد اللہ بن حکیم قال اذما کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل موته ان لا تتنعموا من المبتة باہاب ولا عصب" [۱] اے پیس حضرت، مال پاک سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گرمی نامہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات سے قبل چہونہ کہ مرد کے چہرے اور چہرے سے فائدہ نہ تھا۔ [۲] اس حدیث میں جب تشاء سے منع کیا ہے تو معلوم ہو کہ میتہ کا چہرہ دباغت سے پاک بھی نہ ہوگا۔

امام ابو حنیفہؒ و امام شافعیؒ کا مسلک ان حضرات کے نزدیک دباغت کے بعد چہرہ پاک ہو جاتا ہے۔ بدست امام شافعی اس حکم سے تے درختہ میرے چہرے کو مستثنیٰ قرار دیتے ہیں، وہ دباغت سے پاک نہیں ہونگے، اور امام عظیم صرف ختہری کی کھس کو مستثنیٰ قرار دیتے ہیں۔

دلیل (۱) ان حضرات کی یہی حدیث ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اذا دسح الہاب فقط طہر" [جب چہرے کو دباغت دے دی گئی تو وہ پاک ہو گیا۔]

(۲) دوسری حدیث میں مومنین حضرت عہدہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہے "انہ

علیہ السلام امر ان يستمتع بجلود المیثة اذا دبغت“ [حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مردار کے چمڑے سے دبغت کے بعد نفع ٹھننے کا حکم فرمایا۔ ان کے ۷۰، ۸۰ بہت سی حدیث ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ میت کا چمڑا دبغت کے بعد پاک ہو جاتا ہے۔

امام مالکؒ و احمدؒ کی دلیل کا جواب نہیں ہے جو حدیث پیش کی ہے اس میں مردار کے چمڑے سے نفع ٹھننے کی جو ممانعت و رد ہوتی ہے وہ دبغت سے پہلے نفع ٹھننے کی ممانعت ہے، ورنہ یہاں گفتگو اس چمڑے کے بارے میں ہے جس کو دبغت دے دی گئی ہو، ہذا ان کی پیش کردہ حدیث ہماری خلاف میں ہے۔

ایضاً

﴿۳۵۹﴾ وَعَنْهُ قَالَ نَضِيقُ عَلَى مَوْلَا لِمِمْزُوتَةٍ بِشَاوٍ فَمَاتَتْ فَعَرَّ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَلَّا احْتَنَمُ إِهَابُهَا فَذَبَعْتُمُوهَا فَاتَّقَعْتُمْ بِهَا فَقَالُوا إِنَّهَا مَيْتَةٌ فَقَالَ إِنَّمَا حَرِّمَ أَكْلُهَا۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۲۰۲، ۱، باب الصدقة علی موالی ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الرکوة، حدیث نمبر ۱۴۹۲۔ مسلم شریف ۱۵۸، ۱، باب طہارة جلود المیثة بالدباغ، کتاب الحيض، حدیث نمبر ۳۶۳۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی آزادی ہوئی، ایک باندی کو کسی نے ایک بٹری

صدقہ میں دے دی تھی، ورنہ مرنے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر گز رہا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے اس کی کھان کو کیوں نہ لیا؟ تم اس کو باغی، بے ر اس نے فائدہ اٹھاتے، سہیہ ہو۔ وہ تو مرد رہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مرد کا صرف کھانا حرام قرار دیا گیا ہے۔

تشریح اس حدیث کا بھی اصل یہی ہے کہ بچے بچے کے بعد چور کی جو چیزیں چھانی جاتی ہیں ورنہ کھانا، اس نے چور کے مرنے کی صورت میں نہ چیزوں کا کھانا حرام ہو جاتا ہے۔ لیکن اس کا چیز ۱۰۰۰ باغی، بے ر کے بعد اس کا استعمال چور رہے گا، اور اس سے فائدہ اٹھانا، اس رہے گا، نیز اس کی خرید و فروخت بھی کی جاسکتی ہے، اور دوسرے کاموں میں بھی استعمال کیا جاسکتا ہے۔

ہدیہ اور صدقہ میں فرق

والفرق بین الصدقة والهبة ان الصدقة هبة لشواب الآخرة والهبة هبة تنقل الى المتهد اكراماً له (یعنی ۹۰ ۹۱)

حاصل یہ ہے کہ صدقہ میں شروع میں ہی ثواب آخرت کی نیت ہوتی ہے ورنہ ہدیہ میں دوسرے کی تطہیب قلب مثلاً کسی متاد و رشتہ وغیرہ کی خوشنودی مقصود ہوتی ہے۔ ہدیہ صدقہ سے افضل ہے، ہدیہ سے ہدیت ملتی ہے ورنہ صدقہ سے ثواب ملتا ہے، ورنہ ہدیت ثواب سے بہت افضل ہے۔

ارشاد حضرت مولانا الیاسؒ

حضرت مولانا الیاس صاحب کے محفوظات میں لکھا ہے کہ

”زکوٰۃ کا وجہ بدیہ سے کمتر ہے، یہی وجہ سے سروریں بدستوری بدعیہ و عدم پر صدقہ حرمہ، بدیہ حرمہ نہ تھا، زکوٰۃ پر فرض ہے ورنہ بدیہ مستحب ہے، مگر بعض نفع مستحب کا فرض سے بڑھ جاتا ہے، جیسے بدعت عدم رناسنت ہے ورنہ جو بدین فرض ہے، مگر عدم میں پہل رناسنت جو بے ہمتی ہے، سی طرح زکوٰۃ گو فرض ہے مگر اس کا ثمرہ تطہیر ہے ورنہ بدیہ مستحب ہے مگر اس کا ثمرہ تطہیب قلب مسم ہے، تو ثمرہ کے لحاظ سے یہ افضل ہے، کیونکہ تطہیر سے تطہیب قلب ہو جاتی ہے، مگر مقصود نہیں بدعت مباحات صل ہوئی ہے ورنہ بدیہ سے صل مقصود ہی تطہیب قلب مسم ہے۔“ (ملفوظات حضرت مولانا یس صاحب)

دانت سینگ وغیرہ کا حکم

ہلا خدتم اس جملہ سے معہوم ہو کیونکہ باغیٹ، بے کے بعد پاک ہو جاتا ہے، ”انما حرم اکلہا“ جو چیزیں ذبح کرنے کے بعد تنوں سے ہٹ کر ہال ہوتی ہیں، جانور کے مرجانے کی صورت میں وہ حرم ہو جاتی ہیں، اور باقی چیزیں مثلاً دانت سینگ وغیرہ کا سنتھن جانور کے مرجانے کے بعد بھی مباح رہے گا۔

مردہ بکری کی کھال کی دباغیٹ

﴿۴۶۰﴾ وَعَنْ سَيِّدَةِ رَحِمَى اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا رُوِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمُ قَالَتْ مَا تَنَّتْ لَنَا شَاةٌ فَتَبَعْنَا مُسْکَهَا ثُمَّ مَارَلْنَا بِسِدِّ فَبِهِ خَتَّى

صَارَ شَا - (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۲۹۸۹، باب اذا حلف ان لا يشرب فيبدأ، فشرب طلاء النخ، كتاب الايمان والذر، حدیث نمبر ۶۶۶۔

ترجمہ حضرت سوۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ ہیں، بیان فرماتی ہیں کہ ہماری ایک بھری جب مرغی تو ہم نے اس کی کھال نکال کر دباغت کر دی۔ اور پھر ہم پر اس میں بنید بنت ربیع، یہاں تک کہ وہ ایک پانی مشک کی صورت اختیار کر گئی۔

تشریح اس حدیث میں بھی واضح طور پر یہ بات بیان کی گئی ہے کہ مرۃ کھال دباغت دینے کے بعد پاک ہو جاتی ہے اور اس کے ستموں میں کوئی حرج نہیں ہے۔
مسک اس سے مراد کھس ہے، کھس کو مشک بننے کی وجہ یہ ہے کہ حضرت سوۃ رضی اللہ عنہا اس میں پانی رکھتی تھیں، اور جس چیز سے اس میں پانی رکھا جاتا ہے اس کو مشک کہا جاتا ہے۔

حتیٰ صدر شد یعنی کثرت ستموں کی وجہ سے تن پر ناہو گیا کہ ستموں کے بقی نہیں رہا۔

﴿الفصل الثانی﴾

بچوں کے پیشاب کا حکم

﴿۴۶۱﴾ وَعَنْ لُسَانَةِ بِنْتِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ

كَانَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ فِي حَجَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
عَلَى تَوْبِهِ فَقُلْتُ أَلَيْسَ تَوْبًا وَأَعْطَيْتُ إِرَارَكَ حَتَّى أَعْبِلَهُ فَقَالَ إِنَّمَا يُعْمَلُ مِنْ بَوَلِ
الْأُنْثَى وَيُسْصَحُ مِنْ بَوَلِ الذَّكَرِ (رواه احمد وابوداؤد وابن ماجه) وَفِي رِوَايَةٍ
لِإِبْنِ قَاوُذٍ وَالسَّائِغِيِّ عَنْ أَبِي السَّمُوحِ قَالَ يُعْمَلُ مِنْ بَوَلِ الْحَارِيَّةِ وَيُسُّ مِنْ بَوَلِ
الْعَلَامِ۔

حوالہ مسند احمد ۳۲۹، ۲، ابوداؤد شریف ۵۴، ۱ باب بول
الصبي يصيب التوب، كتاب الطهارة، حديث نمبر ۳۷۵۔ ابن ماجه ۴۰، باب
ما جاء في بول الصبي الذي لم يطعم، حديث نمبر ۵۲۲۔

ترجمہ حضرت نبیہ بنت حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ”حسین
بن علی رضی اللہ عنہ“ حضرت رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی میں تھے، تنے میں نبیوں نے
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پٹے پر پیشاب ردیا، میں نے کہا کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کوئی دوسرا پٹہ پہن تھے، ورنہ یہ تہمند تھے، یہ جبکہ تاکہ میں اس کو ہودوں،
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بچی کے پیشاب سے تو ہویا جاتا ہے ورنہ بچے کے
پیشاب سے چھینٹا دیا جاتا ہے۔

تشریح بچہ ورنہ بچی دونوں کا پیشاب نجس ہے، ورنہ دونوں کے پیشاب کو ہونے کا
عکم ہے، مگر بچہ کے پیشاب میں غسل خفیف کافی ہے، یعنی اس میں رڑنا ورنہ نچوڑنا ضروری
نہیں ہے، اس کے برخلاف بچی کے پیشاب میں مل رہا ہونا ورنہ نچوڑنا ضروری ہے، دونوں
کے پیشاب میں فرق کی وجہ سے ہوتا ہے۔

نجس جوتے کو پاک کرنے کا طریقہ

﴿۴۶۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَطِئَ أَحَدُكُمْ بِعَبْثٍ أَلَدَى فَإِنَّ النَّجَسَ لَهُ

طَهْرٌ۔ (رواہ ابو داؤد) وَلَا بُدَّ مَا جَاءَ مَعَهَا۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۵۵، باب فی الادی یصیب النعل،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۸۵۔ ابن ماجہ ۴۰، باب الارض یطہر بعضہا

بعضا، کتاب الطہارۃ وسمہا، حدیث نمبر ۵۳۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص جوتے پہن کر نجس و رنگدہی چیزوں پر چلتا ہے تو مٹی سے جوتوں کو پاک کر دیتی ہے۔ (بوہی) ابن ماجہ نے بھی اس قسم کی روایت نقل کی ہے۔

تشریح: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ رچھڑے کے موزے پر چلتے وقت

رات کی نجاست لگ جائے اور آملی روندتا ہو آگے بڑھ جائے تو آگے وں زمین جو پاک ہے اس سے رگڑ جانے کی وجہ سے خف و نعل پاک ہو جائے گا۔ حدیث میں نعل ہی کا ذکر ہے، لیکن فقہاء اس کے حکم میں خف آئندہ ورتو روڑیہ وہیز جو صیتل و رصاف شدہ ہوں اس میں مسامتہ نہ ہوں کو ذکر کیا ہے۔

اس میں سب کا اتفاق ہے کہ پہلے میں ترنجی ست لگ جائے تو بغیر نعل سے پاک

نہیں ہوتا، لیکن حدیث ہد میں معوم ہوتا ہے مٹی میں رگڑنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے، اس لئے اس حدیث کی مختلف وجہات کی گئی ہیں، بعض نے کہا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور

بعض نے کہا ہے کہ یہ نجاست یا بسہ پر محمول ہے، اور بعض کی رائے یہ ہے کہ یہاں قد سے نجاست مراد نہیں بلکہ طین شائع مراد ہے، جو طبع گندہ ہے، اور ”یطہر“ سے زکات مراد ہے، حضرت شاہ صاحب نے سب سے عمدہ توجیہ کی ہے، وہ یہ ہے کہ اصل میں اس عورت کے پاس میں کوئی نجاست نہیں لگتی تھی صرف اس کو دوسرے تھ تو اس دوسرے کو دور کرنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”یطہر ما بعدہ“

الاولیٰ ذی سے یا مراد ہے، اس میں تین قول مشہور ہیں۔

- (۱) مطلق نجاست یعنی خشک و تر دونوں طرح کی نجاستیں مراد ہیں، اور یہ دونوں طرح کی نجاستیں یاں میں سے ایک نجاست یا فعل پر لگ جائے تو مجھن لک (رٹنے) سے پاک ہوگا، بھوے کی ضرورت نہیں ہوگی، یہ مام شافعی کا قول قدیم ہے۔
- (۲) ذی سے نجاست یا بسہ مراد ہے، ترتیبی ست مراد نہیں ہے، یعنی رنعل وغیرہ پر خشک نجاست لگ جائے تو لک سے پاک حاصل ہو جائے گی، ورترتیبی ست ہے مثلاً پیشاب وغیرہ تو ہونا ضروری ہے، یہ مام مالک کا مذہب اور مام شافعی کا قول جدید ہے۔

- (۳) ذی سے نجاست یا بسہ ورترتیبی ست رطبہ ذی جرم مراد ہے، رطبہ غیر ذی جرم اس میں خل نہیں، حاصل یہ ہے کہ ذی جرم نجاست رٹنے سے پاک ہو جائے گی، ورنہ غیر ذی جرم کو ہونا ضروری ہے، ذی جرم نجاست کو نجاست مراد یہ بھی کہتے ہیں جیسے برز (پاخاند) وغیرہ ورنہ غیر مراد جیسے پیشاب کہ وہ خشک ہونے کے بعد نظر نہیں آتا، اس کو غیر ذی جرم کہتے ہیں، اس تیسرے قول کے قائل مام بو حنیفہ ہیں۔
- مذکورہ بات تنسیخ سے معلوم ہوتا ہے شافع کے قول قدیم میں سب سے زیادہ وقعت ہے، ورممالک کے دس ورتشافع کے قول جدید میں تھی ہے، ورمم صاحب کا

تو سنیں برکت ہے۔

نجاست پر کپڑا لگنے کا حکم

﴿۴۶۳﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَهَا إِمْرَأَتِي أُطْبِلُ ذَلِيلِي وَأَمْسِي فِي الْمَكَامِ الْقَبِيرِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَهَّرُ مَا بَعْدَهُ - (رواه مالك واحمد والترمذي وابوداؤد والدارمي) وَفَالَا الْمَاءُ ثُمَّ وَلَدَ لِإِبْرَاهِيمَ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ -

حوالہ مؤطا امام مالک ۸، باب ما لا یجوز فیہ الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۶۱ مسند احمد ۲۹۰، ۵، ابوداؤد شریف ۵۵، ۱، باب فی الادی بصیب الذیل، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۸۳۔ ترمذی شریف ۳۶۰، ۱، باب الوضوء من المؤطا، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۴۳۔ دارمی ۲۰۶، ۱، باب الارض یطہر بعضها بعضا، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۷۶۲۔

ترجمہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ان سے ایک عورت نے پوچھا میں چند من مہا رکھتی ہوں، درمچھ کو میں جگہ سے بھی گڈنا پڑتا ہے جہاں نجاست اور گندہ ہوتی ہے؟ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا اس کے بعد جو جگہ آتی ہے وہ اس کو پاک کر دیتی ہے۔ (احمد، مالک، ترمذی، ابوداؤد، بیہقی، یو، وورمی نے کہا وہ پوچھے وں عورت حضرت ام ایہیم بن عبد الرحمن بن عوف کی مودتھیں۔

تشریح شارحین نے اس عورت کا نام حمیدہ لکھا ہے۔ حضرت مسیح رضی اللہ عنہا کو اس مسئلہ کا پہلے سے جو ب معبود تھا، اس سے کہ نہ کو حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کا علم تھا، چنانچہ نہیں نے اس کے سوا پر فوراً حکم کیا اور حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کی وہ حدیث بیان روئی جو ان کے سام میں تھی تا کہ مسئلہ وہیل دونوں ساتھ معبود ہو جائیں۔

اس میں سب کا اتفاق ہے کہ پہلے میں ترجیح ست لگ جائے تو بغیر اصل کے پاک نہیں ہوتا، اس حدیث کی مختلف توجیہات کی گئی ہیں۔ جو اس سے قبل وہ حدیث کے ذیل میں مذکور ہیں۔

درندوں کی کھال کا حکم

﴿۴۶۴﴾ وَعَنْ الْمِقْنَمِ بْنِ مَعْدِيكَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لُبْسِ جُلُودِ السِّبَاعِ وَالْكَؤُوبِ

عَلَيْهَا۔ (رواه ابو داؤد والنسائی)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۲۱۴۲، باب فی جلود النمور والسباع،

کتاب اللباس، حدیث نمبر ۴۱۳۱۔ نسائی شریف ۲۱۷۰، باب البھی عن

الانتفاع بجلود السباع، کتاب الفروع والعنبرۃ، حدیث نمبر ۴۶۶۶۔

ترجمہ: حضرت مقدم بن معدیکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے درندوں کی کھالیں پہننے ورن پر موقوف ہونے سے منع فرمایا۔

تشریح حدیث کا حاصل یہ ہے کہ رندوں کی کھانوں کا استعمال درست نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا، کچھ حضرات اس کو کونترابی قرار دیتے ہیں اور کچھ حضرات اس کو کونتری کہتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رندوں کی کھانوں میں پہننے والوں کو چھانے سے اس لئے منع فرمایا ہے کہ یہ مشیرین کا طریقہ تھا، عین فقہاء فرماتے ہیں کہ یہ کھانوں میں دباغت کے ذریعہ پاک رہ جائیں، اور پھر کسی ضرورت کی بناء پر سنتوں کی جائیں تو اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں، اور یہ حضرات کونترابی فرماتے ہیں، اس صورت میں ان کا استعمال خلاف وہ ہوگا، لیکن جن فقہاء کے نزدیک دباغت کے بعد بھی کھانوں پاک نہیں ہوتی تو وہ اس کو کونتری کہتے ہیں، ورنہ رندوں کی کھانوں کا پینا حرام قرار دیتے ہیں۔

ایضاً

﴿۴۶۵﴾ وَعَنْ أَبِي الْمَيْمُونِ أَبِي أَسَامَةَ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ جُلُودِ السِّبَاعِ - (رواه احمد و ابو داؤد و النسائی و راد الثمینی و الدارمی اَنْ نَقَّسَ -

حوالہ: مسند احمد ۴/۷۵، ابوداؤد شریف ۲/۲۱۴، باب فی جلود النمرور والسباع، کتاب اللباس، حدیث نمبر ۴۱۳۲۔ ترمذی شریف: ۳۰۷، باب ماجاء فی الہی عن جلود السباع، کتاب اللباس، حدیث نمبر ۷۷۰۔ انسائی شریف ۱/۱۷۰، باب الہی عن الانتفاع بجلود السباع، کتاب الفرع والعتیرة، حدیث نمبر ۴۲۶۴۔ دارمی ۲/۱۱۷، باب

الہی عن لسر حلود لسباع، کتاب الاصحاحی، حدیث نمبر ۱۹۸۳۔

ترجمہ: حضرت یوحنا بن سالمہ اپنے والد سے مروی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے درندوں کی کھال پہننے سے منع فرمایا۔ (حمد، یو، ذی، ولسانی) ورنہ مذکورہ روایت سے یہ غلط مزید نقل کئے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے بھی منع فرمایا کہ اس کو بستر کے طور پر استعمال کیا جائے۔

تشریح: اس حدیث کا بھی حاصل یہ ہے کہ درندوں کی کھال بچھانا ممنوع ہے۔ درندوں کی کھال پہنانا منع ہے، ہمارے نزدیک یہ ممانعت بھی تخریجی پر محمول ہے، یعنی خلاف وہ ہے، وباغت کے بعد کھال کو ہاتھوں سے برتا جائز ہے۔ ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ پہلے مادہ روگ درندوں کی کھال کی زین بنو گھوڑے پر بچھاتے ورنہ خود اس پر بیٹھ رتکے رتے تھے، تو کھال پر بیٹھنا بڑا تکبر منع ہے، ضرورت کی بناء پر ہینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

درندوں کی کھال کی خرید و فروخت

﴿۴۶۶﴾ وَعَنْ أَبِي الْمُبَارِقِ أَنَّهُ كَرِهَ لِمَنْ جُلِدَ الْبَيْعَ۔ (رواہ

ترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ۲۴۳، باب ما جاء فی الہی عن حلود

السباع، کتاب اللباس، حدیث نمبر ۷۷۰۔

ترجمہ: حضرت یوحنا سے روایت ہے کہ وہ درندوں کی کھال کی قیمت کو مکروہ

قرآن دیتے تھے۔

تشریح اس حدیث کا اصل یہ ہے کہ رندوں کی کھان کو خریدنا اور اس کو فروخت کرنا سب مکروہ ہے۔

لہٰذا یہ ان کھانوں کا حکم ہے جن کی وباغت نہ کی گئی ہو، وباغت کے بعد کھال کا استعمال کرنا اس کو خریدنا بیچنا سب جائز ہے۔

وباغت سے پہلے مردار کی کھال اور پٹھے کا استعمال

﴿۴۶۷﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْوَلَدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ كَلْبٍ مَاتَ فِي الْبَيْتِ

كِتَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا تَتَّعُوا مِنَ الْمَيْتَةِ بَاهَابٍ

وَلَا عَصَبٍ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد و المسانی و ابن ماجہ)

حوالہ: ترمذی شریف ۳۰۳، ۲، باب ماجاء فی جلود المیتة ۱۵۱
 دبغت، کتاب اللباس، حدیث نمبر ۲۹۔ ابوداؤد شریف ۲۱۳، ۲، باب من
 روی عن لا یتفع باهاب المیتة، کتاب اللباس، حدیث نمبر ۴۱۷۔ مسانی
 شریف ۱۷۰، ۲، باب ما بدع به جلود المیتة، کتاب الفرع والعیرة،
 حدیث نمبر ۴۶۰۔ ابن ماجہ ۲۶۶، باب من قال لا یتفع من المیتة باهاب ولا
 عصب، کتاب اللباس، حدیث نمبر ۳۱۳۔

ترجمہ: حضرت عہد مدنی بن حکیم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارے پاس

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ہدیت نامہ آیا تھا کہ تم لوگ مرداروں کی کھانوں اور
 ان کے پٹھوں سے شے حاصل نہ کرو۔

تشریح اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مرد کی کھال ورپٹھے، باغٹ سے پہلے، متعال میں نہ، ناپا ہے، لیکن، باغٹ کے بعد اس کا استعمال کرنا اور اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔

اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے امام سیاق و سباق یہ حکم لگاتے ہیں کہ میٹھ کی کھال اور ہڈی سے تشابہ نہیں، جمہور اس حدیث کا جواب دیتے ہیں کہ یہاں اہاب سے منع یہاں یہ ہے اور اہاب چٹوڑ کی اس کھال کو کہا جاتا ہے جس کی بھی تک باغٹ نہ ہونی ہو، باغٹ دینے کے بعد کھال کے لئے جلد کا غلط استعمال کیا جاتا ہے، ہند، امام سیاق کا اس حدیث سے اس بات پر استدلال کرنا کہ مرد کی کھال و باغٹ کے بعد بھی پاک نہیں ہوتی قطعاً درست نہیں۔

مردار کی کھال و باغٹ کے بعد

﴿۴۶۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُسْتَمْتَعَ بِحُلُودِ الْمَيْتَةِ إِذَا ذُبِعَتْ۔ (رواہ مالک و ابوداؤد)

حوالہ مؤطا امام مالک ۱۸۴، باب ما جاء فی حلود المیتة،

کتاب الصيد، حدیث نمبر ۱۸۔ ابوداؤد شریف ۲۲۱۳، باب فی اھبة المیتة،

کتاب اللباس، حدیث نمبر ۴۱۴۴۔

ترجمہ م مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مردار کی کھال سے اس وقت فائدہ اٹھانا جائز ہے، جب اس کی باغٹ کی گئی ہو۔

تشریح اس حدیث سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ مرد کی کھال دباغت دینے کے بعد پاک ہو جاتی ہے۔

کھال کو نمک کے ذریعہ یا دھوپ میں خشک کرنے کے ذریعہ یا اس کے ساتھ دھو کر اور ذریعہ سے دباغت دینی گئی اور اس کی رطوبت زائل ہو گئی تو کھال پاک ہو گئی، یہی حنفی کا مذہب ہے، یہ حدیث حنفی کے مذہب کی واضح دلیل ہے۔

دباغت کا طریقہ

﴿۴۶۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَلَ مِنْ قُرَيْشٍ يَحْمُرُونَ شَاةَ لَهُمْ مِثْلَ الْجَمَارِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَحَدْتُمْ إِبَاهِئًا فَأَلْبَسْتُمْ إِبَاهِيَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَهَّرُهَا الْمَاءُ وَالْقَمْطُ - (رواه احمد و ابو داؤد)

حوالہ: مسند احمد ۳۳۴، ابوداؤد شریف ۲/۲۱۳، باب فی اہیۃ المیتۃ، کتاب اللباس، حدیث نمبر ۴۱۲۶۔

حل لغات یَحْمُرُونَ فعل مضارع جمع مذکر غائب، حَمَرَ (ن) حَمَرًا، الشیء یَحْمُرُ، الکلمۃ، غَطَّ کو کہہ دینا یعنی زیر لگانا۔

ترجمہ م مومنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ قریش میں کے چند صحابہ رضی اللہ عنہم پٹی مری ہوئی بڑی کو گدھے کی طرح کھینچتے ہوئے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے سے گزرے، تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو دباغت دینا چاہیے۔

وسلم نے ان سے رشتہ فرمایا، رتم س کی کھس — یتے تو کیا ہی چھ ہوتا، نہوں نے عرض کیا یہ تو مرد رہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا س کو پانی وریرے پتے سے پاک ریا جاتا ہے۔

تشریح س حدیث کا حاصل بھی یہی ہے کہ مرد رجا نور کی حال دباغت دینے سے پاک ہو جاتی ہے، ور دباغت سے رکھس کا سنتوں رما کھس کو ضائع کرنے سے بہتر ہے۔

مثلاً احمد ر یہ تشبیہ س بات میں ہے کہ بری کرنے سے بعد پھول ر جسامت میں مدھے کی طرح ہوئی تھی، یہ پھر س بات میں تشبیہ ہے کہ دھسے کے کھینچنے کی طرح بری کو کھینچ رہے تھے۔

لو خدمت یہاں س جمدت مضرب یہ ہے کہ رتم چیز سے کو دباغت دیتے تو وہ دباغت شدہ ہو ر پاک ہو جاتا، یہ یتے ہی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے "یلیتسی کست معہم فافور فوراً عطیما" یا پھر یہ مضرب ہے کہ رتم اس کھل کو لے کر دباغت دیتے تو بہتر ہوتا۔

فائدہ (۱) حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہو کہ مومن کاماں جہاں تک ممکن ہو ضائع نہیں رنا پائے بدہ ضائع ہونے سے بچنا پائے، ور س کی تدبیر رنی پائے۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کس شفقت کا بھی سم ہو۔

(۳) کسی مومن کا نقصان ہوتے ہوئے، یکھیں ور نقصان سے حفاظت کی کوئی شکل ممکن ہو تو س کو بتانا ور س کا مشورہ دینا پائے۔ فقط

لہ ہستہ جسکی یہ مرد ر بری ہے، مذکور میں ہے۔

یظہر ہف نماء جو دباغت پانی وریرے کے ذریعہ کی جاتی ہے وہ

چیزے کو بہت عمدہ پاک روایتی ہے، نہیں سے معلوم ہو کہ دباغت پانی و رکیزے پتوں میں مختصر نہیں ہے، بدہ مسالہ گانے بھوپ میں شکل کرنے و رس کے ۱۰۰ و ۱۰۰۰ ذریعوں سے بھی دباغت ہو جاتی ہے، ہاتھ جو دباغت حدیث میں مذکور ہے وہ مستحب ہے۔

دباغت دی ہوئی کھال کی مشک بنانا

﴿۴۷۰﴾ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْمُخْتَبِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَ إِنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ فِي عَزْوِهِ نَزَلَ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ فَإِذَا فِيهِ مَعْلَقَةٌ فَمَسَّاهُ الْمَاءَ فَقَالَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا مَبْنِيَّةٌ فَقَالَ دَبَّاعُهَا طَهَّرُوهَا۔

(رواہ احمد و ابوداؤد)

حوالہ: مسند احمد ۳/۳۷۶، ابوداؤد شریف ۲/۲۱۳، باب فی

اہلۃ المیتۃ، کتاب اللباس، حدیث نمبر ۴۱۲۵۔

ترجمہ حضرت بھی بن محقق رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کے دوران ایک شخص کے گھر تشریف لے گئے وہاں ایک مشک لگی ہوئی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی مانگا تو لوگوں نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ تو مر رہا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کی دباغت اس کو پاک کرنے والی ہے۔

تشریح اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مر رہی کھال کو دباغت کرنے کے بعد اسے مشک بنا کر اس میں پانی رکھا جا رہا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، پانی کی طہوریت میں کسی

قسم کی ہی نہ آئے گی، اس وجہ سے کہ جب کھان کو دباغت دے دی گئی، تو وہ پاک ہو گئی لہذا، اس کا شمار مباح ہے۔

ف، د قربۃ معفۃ یہ مشک جو ہر میں لگی ہوئی تھی وہ دباغت شدہ چیز کی تھی اور اس میں پانی رکھا ہوا تھا۔

فہل یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مشک سے پانی طہا کیا۔

مستۃ صحیحہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یہ مشک مرد کی کھال کی ہے۔

د، غلب دباغت پاک کرنے والی ہے، معنوم ہو کھال کو دباغت سے پہلے اس کا شمار مباح نہیں ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

پیسروں پر لگ جانے والی نجاست کا بیان

﴿۴۷۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُبَيْحٍ عَنِ الْأَشْهَلِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ

اللَّهِ إِنْ لَسَا طَرِيقًا إِلَى الْمَسْجِدِ مُسَبَّحًا فَكَيْفَ نَعْمَلُ إِذَا فُطِرْنَا قَالَ فَقَالَ أَلَيْسَ

بَعَنَّا طَرِيقًا هِيَ أَطْيَبُ مِنْهَا قُلْتُ بَلَى قَالَ فَهَبْ بِهَبْ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۵۵، باب فی الادی یصیب الدیل،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۸۴۔

ترجمہ حضرت قتیبہ بن سعید شہل کی ایک حدیث سے روایت ہے کہ انہوں

نے بیان کیا کہ میں نے عرض کیا کہ ے اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم جس راستے سے گذر مسجد کو آتے جاتے ہیں، وہ تو بہت گندہ ہے، پانی رتنے کی صورت میں ہم کیا کریں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشا فرمایا اس کے بعد پاک و صاف راستہ نہیں پڑتا؟ میں نے کہا ہاں پڑتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہی اس کا بدر ہے۔

تشریح حدیث کا مطلب یہ ہے کہ گندے راستے پر چھنے کی وجہ سے جو نجاست اور گندگی لگ جاتی ہے وہ اس وقت زائل ہو جاتی ہے جب اس گندے راستے کے بعد پاک و صاف راستہ آ جاتا ہے، ورنہ اس پاک و صاف راستے پر چھنے سے وہ چیز جس پر نجاست لگی ہے زمین سے رڑتی ہے تو پاک ہو جاتی ہے، یس یہ بات ذہن میں رہے کہ رنجاست ذی جرم مثلاً پانچاندوخیہ، ہوتو رڑنے سے پاک ہوگی ورنہ نہ ہوگی، یہ نجاست بدن یا جوتے وغیرہ پر لگی ہو تو پاک ہوگی رپنے سے پر لگی ہو تو پڑ جب ہی پاک ہوگا جب اس کو تالہ دھو کر عیہ کے مطابق دھویا جائے مٹھل رڑنے سے پڑ پاک نہ ہوگا۔

امردہ مرہ بنی حد لاشہا یہ مراۃ مجہولہ ہیں، میں چونکہ صحابہ ہیں لہذا کوئی حرج نہیں۔

بہنہ طریقہ اس عورت نے عرض کیا کہ گھر سے مسجد تک ہمارا راستہ بہت گندہ ہے، خصوصاً بارش ہوتی ہے تو ور تکلیف ہوتی ہے، راستے کی گندگی، من وغیرہ پر لگ جاتی ہے۔

ففل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رشا کا حال یہ ہے کہ پیروں پر یا جوتوں پر جو گندگی لگی ہے یعنی وہ پاک زمین پر رڑنے کی وجہ سے زائل ہو جائیں گی۔

فائدہ پیروں پر یا جوتوں پر حقیقتہً نجاست نہیں ہوتی تھی وسوسہ اور خیال ہوتا تھا، اس وسوسہ کو دفع کرنے کے لئے یہ رشا فرمایا ہے۔

پیروں پر نجاست لگنے سے وضوء واجب نہیں ہوتا

﴿۴۷۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا

نُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَتَوَضَّأُ مِنَ الْمُوْطِئِي بِهِ

(رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ۱۳۶، باب ما جاء في الوضوء من الموطاء،

كتاب الطهارة، حدیث نمبر ۱۴۲۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تھے ورمین پر چھنے کی وجہ سے وضو نہیں کرتے تھے۔

تشریح اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ رستہ گزرت وقت پر پیر کو نجاست لگ جائے تو اس سے وضو واجب نہیں ہوگا۔ ورنہ اس کی وجہ سے وضو واجب ہے۔

الموطی "موطی" مصدر میس ہے، جس کے معنی روندنے کے ہیں، م "وہ نجاست ہے جو پاؤں سے روندی گئی ہو، ورمصب یہ ہے کہ رچتے ہوئے پیروں کو کوئی نجاست لگ جاتی تھی تو اس کی وجہ سے ہم وضو نہیں کرتے تھے، چنانچہ تم مفتحاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پیروں پر نجاست لگنے کی وجہ سے وضو واجب نہیں ہوگا، بہتہ رنجاست رطب ہو تو پاؤں کا ہونا ضروری ہے، اس جملہ کا یہ پھر یہ مطلب ہے کہ رستہ چھنے میں پیروں پر جو رندوب لگ جاتا تھا اس کو نہیں ہوتے تھے۔

مسجد میں کتے کا داخل ہونا

﴿۴۷۳﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَتْ الْكِلَابُ تُقْبِلُ وَتُدْبِقُ فِي الْمَسْجِدِ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَكُونُوا يَفْعَلُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۲۹، ۱، باب اذا شرب الكلب في الاناء، كتاب الوصوء، حدیث نمبر ۱۷۴۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں کتے مسجد میں آتے جاتے تھے، تو اس کی وجہ سے صحابہ رضی اللہ عنہم کسی چیز کو دھوئے نہیں تھے۔

تشریح: مہذبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں سے مسجد میں بے تکلف چلتے تھے، روک تھام کا کوئی معقول تہی نہ تھا، نہ کوئی پہرے دار تھا، نہ مسجد کا روضہ تھا، نہ مسجد کی سطح زمین کی سطح سے بلند بھی نہ تھی، درکتوں کی آمد و رفت کے بعد صحابہ مسجد کو دھوتے نہ تھے، کیونکہ کتوں کی آمد سے مسجد کے نجس ہونے کی کوئی دلیل نہ تھی۔

حدیث پاک کی وجہ سے چھوٹے چھوٹے کوپاک قرار دیتے ہیں وروہ کہتے ہیں کہ تمام طور پر زبان نکال رہے ہیں، اس لئے کہ جہاں سے گزرے گا وہاں حباب دہن کرنے کا قوی مکان ہے، اس کے باوجود صحابہ مسجد کو دھوتے نہیں تھے، معلوم ہو کہ کتے کا لعاب پاک ہے، ان حضرات کا یہ قول وہیل و نوں نہایت کمزور ہیں، کیوں کہ دلیل کی بنیاد محض خیال ہے نہ کہ مشاہدہ، حکام شریعہ میں اس قسم کے توہمات کا اعتبار نہیں، پھر حباب زمین

پر رنے کے بعد سوکھ جاتا ہے، در زمین خشک ہونے سے پاک ہو جاتی ہے، حدیث ہے
 ”طهارة الارض يسهها“ پس اس حدیث پاک سے تے کے حب سے پاک ہونے پر
 تبدل برنا کی طرح درست نہیں۔

ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب

﴿۴۷۴﴾ وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَأْسَ بِبَوْلِ مَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ وَبَوْلُ رَوَابِهِ خَائِفٌ قَالَ مَا
 أَكَلْتُ لَحْمَهُ فَلَا بَأْسَ بِبَوْلِهِ۔ (رواه احمد والدارقطني)

حوالہ دارقطنی ۱۲۸ ۱، باب نجاسة البول والامر بالشره منه،

کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۴۔

ترجمہ: حضرت بر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس جانور کا گوشت کھیا جاتا ہے، اس کے پیشاب میں کوئی
 حرج نہیں، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے جس میں انہوں نے یوں کہا کہ
 جس کا گوشت کھیا جاتا ہے اس کے پیشاب میں کوئی مضائقہ نہیں۔

تشریح اس حدیث سے بظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جن جانوروں کا
 گوشت کھیا جاتا ہے ان کا پیشاب پاک ہے، رپنے وغیرہ پر لگ جائے تو پھینک دینا
 ہوتا ہے۔

ماکول اللحم جانوروں کے پیشاب میں اختلاف ائمہ

”بول مایوکل لحمہ“ کے حکم میں ختد فہ، پھوگ، پاک جتے ہیں ور پھو لوگ نجس جتے ہیں۔

امام مالک کا مذهب: مام، لک، مامحمد، مامحمد کے نز، یک پاک ہے۔
دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث ہا ہے، جس سے صاف طور سے معلوم ہوتا ہے کہ ”بول مایوکل لحمہ“ پاک ہے، اس کے علاوہ یہ حضرات وقوعہ حنین سے بھی تدرس رتے ہیں، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں فرمایا تھا ”استرہوا من الالبہا واولہا“ جتنی ونٹوں کا، دودھ ورن کا پیشاب ہو۔

امام ابوحنیفہ وغیرہ کا مذهب: مامصاحب، مامشافی ور مامبو یوف کے نزدیک ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب ناپاک ہے۔ پھر مامبوحنیفہ مامبو یوف دونوں میں یہ فرق ہے کہ ماکول اللحم ونوں کے نز، یک نجس ہے، مامبو یوف کے نز، یک تدری کے طور پر پینا مطلق حارس ہے، خود حالت اضطرار ہو یا نہ ہو، مامبوحنیفہ کے نز، یک تدری کے سے صاف حالت اضطرار میں جائز ہے، اضطرار کی تفسیر یہ ہے کہ کوئی یہ مرض ہو جس کے باوجود دیند رفاق طبیب کی رائے یہ ہو کہ اس مرض کا علاج جانور کے پیشاب پینے میں منحصر ہے، اس سے علاوہ اس کی ورن کوئی ونہیں، یہ بھی واضح رہے کہ مامبوحنیفہ کے نز، یک ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب نجس متخفیف نہیں بدنی متخفیف ہے (شرع توضیح)

دلیل: ان حضرات کی دلیل مشہور حدیث ہے ”استرہوا من البول فان عامۃ

عذاب القبر ص ۱۳۱ س حدیث میں ہر قسم کے پیشابوں سے بچنے کا حکم ہے، دوسری دلیل ترمذی شریف میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے ”بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اکل الحلالۃ والیانہا“ س حدیث سے معلوم ہوا کہ، کون مہم جانوروں کا پیشاب ناپاک ہے۔ (جدلۃ س جانور کو بہا جاتا ہے جو غلٹ مشہد میٹنگی وغیرہ کھاتا ہے) یہی طہرائی کی حدیث میں یہ غلط ہیں ”اتقوا البول فانہ اول ما یحاسب بہ العبد فی القبر“ یہاں بھی بول مضیق ہے۔

امام مالک وغیرہ کی دلیل کا جواب ان حضرات کی دلیل کا جواب یہ

ہے۔ باب میں موجود حضرت جابر رضی اللہ عنہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث باطل ہیں، کیونکہ اس میں ایک روایت ہے جو منسوخ روایتیں بیان کرتا ہے، اس کا نام سڑ رہا ہے، اس کی روایت باطل، تحقیق متروک ہے، ورنہ اس نے جو عرینہ کی حدیث بیان کی ہے، اس کے مختلف روایات دیے گئے ہیں۔

(۱) یہ حدیث منسوخ ہے ورنہ اس میں یہ ہے کہ اس میں بہت سے احکام ہیں جو خود مالکیہ و حنبلیہ کے نزدیک منسوخ ہیں، جیسے کہ اس میں مثلاً کاہر ہے، جو سب سے نزدیک منسوخ ہے، ہند پیشاب پینے کے حکم کو بھی ہم منسوخ کہیں گے۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی معلوم ہو گیا تھا کہ ان بیماریوں کی شفاء و فتوں کے پیشاب میں ہے، اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر فتوں کے پیشاب کو متعین کرنے کا حکم دیا تھا، یہ کہ تہویٰ بالمحرم کے قبیل سے تھا، یہ ایک خصوصی حکم تھا، اس سے حکم کلی کا تنبہ نہ رہا، درست نہیں۔

(۳) باحت و تحریم کے، زمین رقص ہو تو تحریم وں حدیث کو ترجیح دی جاتی ہے، ہند "استرھوا من البول" وں حدیث رنج ہو وں واقعہ عزیمین وں حدیث مرجوح ہو۔

(۴) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہذا ریحہ وں معبود ہو گیا تھا کہ یہ لوگ حقیقتہً مسلمان نہیں ہیں جیسا کہ بعد میں کامشاہد ہو گیا وریہ حکام حاکم وں حر و مسلمانیوں کے لئے ہیں۔ فقط



باب المسح على الخفين

رقم الحديث: ١٢٤٥ تا ١٢٨٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب المسح علی الخفین

(موزوں پر مسح کا بیان)

اس باب میں نو حدیث ہیں، ان حدیث سے موزوں پر مسح کا جو نیز مسح کرنے کے مقام و مدت وغیرہ کا حکم ہوتا ہے۔

”مسح“ کے معنی ہیں بھیگا ہوا تھمنا یا پیس کے موزوں پر پھیرنا، خفین حاف کا تشبیہ ہے، مسح حفاف و احفاف آتی ہے، معنی چرمی موز۔

مسح علی الخفین اس مت کے خاص نص میں سے ہے، جیسا کہ حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے ”صلوا فی حفاکم فان الیہود لا یصلون فی حفافہم“ اپنے موزوں میں نماز پڑھو اس سے کہ یہود اپنے موزوں میں نماز نہیں پڑھتے۔ [

روضۃ المحتاجین میں لکھا ہے کہ مسح علی الخفین کی مشروعیت سے غزوہ تبوک میں یونی، ہمنووی فرماتے ہیں جماع میں ہن و ہن کا قوس معتبر ہوتا ہے نہ سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مسح علی الخفین مطلقاً جائز ہے، خواہ سفر ہو یا حضر، کسی ضرورت کی وجہ سے ہو یا

با ضرورت اس میں مرد و عورت سب برابر ہیں، بہتہ شیعہ و رشتہ رتن نے اس کا انکار کیا ہے۔ لیکن ان کا ختلاف قابل شمار نہیں ورمہ مالک کا بھی مشہور مذہب وہی ہے جو جمہور کا ہے، نیز وہ فرماتے ہیں کہ مسح علی الحفین ب شمار صحیح ہے سے منتقوں ہے، حسن بصری فرماتے ہیں "حدثنی سبعون من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یمسح علی الحفین الح" [مجھ سے ستر صحیحہ ہرم رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے بیان کیا کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم موزوں پر مسح فرمایا کرتے تھے۔] (مدار المنصو، ۲۸۹، ۱)

ہم عظیم یوحینہ ورمہ مالک سے مل سنت و جماعت کی عبادت کے بارے میں دل یتا تو انہوں نے فرمایا "ان تفصل لشیعیین و تحب الحفین و تمسح علی الحفین" [شیخین صدیق کبر و عمر فروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو باقی صحیحہ ہرم رضی اللہ عنہم پر فضیلت دینا، سختین حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دونوں ہا، حضرت عثمان غنی، حضرت علی رضی اللہ عنہما سے محبت کرنا، ورضیین پر مسح کو چاہیے] [نئی طرح ہم عظیم یوحینہ سے منتقوں ہے "ما قلت بالمسح حتی حاء می فیہ مثل صوء الہار فی صوف الہار" [میں اس وقت تک مسح علی الحفین کے جو زکا قائل نہیں ہوا جب تک کہ اس سادہ میں دال مجھ پر روز روشن کی طرح واضح نہ ہوئے۔]

مشروعیت مسح کی وجہ

حضرت شاہ صاحب نے مشروعیت مسح کی وجہ یہ لکھی ہے کہ وضو کا روبرو نہ، اعضاء کے دھونے پر ہے، جو مہ طور پر کھڑے رہتے ہیں، ورجن کی طرف میل چیں سبتت رہتا ہے، اور جب مازے پہن سے جاتے ہیں تو پھر پیرن میں چھپ جاتے ہیں وروہ اعضاے باطنہ میں

داخل ہو جاتے ہیں، ورسروں میں خفین پہننا ایک عمارت تھی، یہ نماز کے وقت وضو کرنے کے لئے نون کا نئے میں پریشانی تھی، ہند خفین پہننے کی صورت میں نکالنا ماقط ہو گیا۔

خفین پر مسح کرنا کب جائز ہے؟

جب موزوں کو طہارت پر پہنایا ہو اس کے بعد حدث الحاق ہونے کی صورت میں موزوں پر مسح کیا جائے گا، ورنہ کسی وقت سے مسح کی مدت شمار ہوگی۔

مسح صحیح ہونے کی شرطیں

موزوں پر مسح صحیح ہونے کی اس شرطیں ہیں۔

- (۱) نئے، میت وہ پورے قدموں چھپا لیں۔
- (۲) وہ قدم کی ٹیٹ سے بنے ہوئے ورنہ پیر سے مے ہوئے ہوں۔
- (۳) وہ تہ مضبوط ہوں جنہیں پہن رجوت کے بغیر تین میل پید چلا جاسکتا ہو۔
- (۴) وہ پیروں پر بغیر ہاندھے رک سکیں۔
- (۵) تہ پیر ہوں کہ پانی کو پیروں تک نہ پہنچے، یں۔
- (۶) ان میں سے کسی موزہ میں تہی پھنسن نہ ہو جو مسح سے مانع ہو۔
- (۷) نہیں طہارت کا دم پر پہنایا ہو۔
- (۸) وہ طہارت تیمم سے حاصل نہ کی گئی ہو۔
- (۹) مسح کرنے والے جنبی نہ ہو۔
- (۱۰) رن پیر نہ ہو ٹھنک مسح کرنا چاہئے یہ شرط ہے کہ کم زکم تین چھوٹی انگلیوں کے بقدر اس کے قدم کا وپری حصہ باقی ہو۔

مسح کرنے کا طریقہ

حفین پر مسح کرنے کا مسنون طریقہ یہ ہے۔ دونوں تر ہاتھوں کی انگلیاں کھل کر موزوں کے گلے حصہ سے اوپر پنڈلیوں کی طرف ڈھکھچکیا جائے اور انگلیوں سے ہاتھ اتھیل بھی شامل کرے تو بہتر ہے۔ (ترتب مسائل ۵۷)

مسح کی مدت

مقیم کے لئے یک دن رات، و مسافر کے لئے تین دن تین رات حفین پر مسح کی اجازت ہے، ورس مدت کی تبدیلی پہنچنے کے وقت سے نہ ہوگی بلکہ پہلی مرتبہ حدیث الحق ہونے کے وقت سے ہوگی۔

﴿الفصل الاول﴾

موزوں پر مدت مسح

﴿۴۷۵﴾ وَعَنْ مُسَيِّحِ بْنِ هَاشِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَقَالَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمَسَاجِرِ وَيَوْمًا وَلَيْلَةً لِلْمَقِيمِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۳۵/۱، باب التوفیت فی المسح علی

الحفین، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۸۶۔

ترجمہ حضرت شریح بن ہانی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی بن حباب رضی اللہ عنہ سے موزوں پر مسح کرنے کی مدت کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے لئے تین دن ورتیں دتوں ورتیم کے لئے ایک دن وریک رت کی مدت مقرر فرمائی ہے۔

تشریح اس حدیث میں مقررہ مسافر کے لئے موزوں پر مسح کے جوڑ کی مدت بیان کی گئی ہے، جو شخص سفر میں ہو وہ تین دن ورتیں رت تک ورجو شخص سفر میں نہ ہو وہ ایک دن وریک رت تک وضو میں اپنے موزوں پر مسح کر سکتا ہے، جمہور علماء کے نزدیک اس مدت کی مدت اس وقت سے شمار ہوگی جب کہ وضو ٹھیک کرے، مثال کے طور پر کسی شخص نے فجر کی نماز سے پہلے وضو کر کے موزہ پہنا ورجو شام کے وقت وضو ٹھیک کرے تو اب ہی شام کے وقت سے مقررہ ایک دن تک ورجو فریقین دن تین رت تک موزوں پر مسح کر سکتا ہے۔

مدت مسح میں اختلاف

مسح علی الخفین کے جوڑ پر اہل سنت و جماعت کا جماع ہے، بین موزوں پر مسح کی مدت مقرر ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔

امام مالک کا مذہب: امام مالک سے مسح علی الخفین کے بارے میں مختلف اقوال ہیں، امام مالک کا سب سے مشہور قول یہ ہے کہ ”مسح ہمیشہ جائز ہے، اس کی کوئی مدت مقرر نہیں ہے، نیز اس میں مسافر یا مقيم کی کوئی قید نہیں ہے“ یہی حضرت لیث بن سعد کا بھی قول ہے۔ (التعلیق الصصح ۲۴۴)

دلائل (۱) ابو داؤد شریف میں خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے، جس میں یہ الفاظ ہیں ”لو استردناہ لو اداہا“ [ترجمہ ورجوئی طاب رت تو آنحضرت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا ہے۔ [

(۲) ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے ”قال یا رسول اللہ! امسح علی

الحفین قال نعم قلت یوما قال نعم قلت ویومین قال یومین حتی یبلغ

سبعاً“ وفی رواية ما شئت (رواہ ابو داؤد) [عرض کیا یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم میں موزوں پر مسح کروں؟ رشا فرمایا ہاں، میں نے کہا ایک دن؟ ارشاد

فرمایا ہاں، میں نے کہا دو دن؟ رشا فرمایا دو دن، یہاں تک کہ بات دن تک

چھوٹ جائے، ورنہ رویت میں ہے کہ رشا فرمایا جتنا چاہو۔]

یہاں مسح علی الحفین کی کوئی حد مقرر نہیں ہے، ہند معلوم ہو کہ مسح علی الحفین جب

تک چاہئے یا جائے کوئی حرج نہیں ہے۔

(۳) عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس موزہ

پہن کر آیا تو مجھ سے کہا کہ کب موزہ پہننا؟ میں نے کہا گذشتہ جمعہ کو، حضرت سلی

لہ علیہ وسلم نے فرمایا ”احصیت السنة“ [تم نے سنت کی موفقت کی۔]

جمہور کا مذهب امام مالک کے ہاں وہ محدث کے نزدیک مسح علی الحفین کی مدت

مقیم کے لئے ایک دن ورنہ رات و رات کے تین دن و تین راتیں ہیں۔

دلائل (۱) محدث کی ایک دلیل تو حدیث باب ہے، جو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ

سے مروی ہے، جس میں صاف طور سے مدت مقرر ہے، ورنہ فرومقیم کے حق میں

وضوح فرق موجود ہے۔

(۲) حضرت صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے ”کان النبی صلی اللہ علیہ

وسلم یامرنا اذا کنا سفراء ان لا نسرع حفاظنا ثلاثة ايام و لیالھن“

[حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیں حکم فرمایا کرتے تھے، جب ہم مسافر

ہوتے تھے کہ تین، تین رات موزے نہ تاریں۔]

(۳) بوکرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے ”رحص للمساقر ثلاثة ايام وليالهن وللمقيم يوما وليلة“ [مسافر کے تین، تین رات ورمقیم کے ایک دن وریک رات رخصت مرحمت فرمائی۔]

اسی طرح توقیت کی بہ شمار حدیث منتوں ہیں، توقیت مسح کا مفہوم حد شریعت تک پہنچا ہوا ہے، چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت پریرہ رضی اللہ عنہ، بن عمر رضی اللہ عنہ، عتبہ، عوف بن مالک رضی اللہ عنہ وغیرہم سے بھی اس مضمون کی روایات مروی ہیں۔ اس کے علاوہ شیخ بوکرہ زکی کہتے ہیں کہ ”مسح علی الخفین توقیت کے ساتھ ہی مشروع ہے، نہ توقیت باقی نہ رہے تو مسح کی مشروعیت بھی باطل ہو جائے، نہ اسرم توقیت مشروعیت مسح کے خلاف ہے۔ (فتاویٰ ملہم ۱۴۳۸)“

امام مالک کے دلائل کا جواب امام مالک کی جانب سے عدم توقیت پر ہم نے تین دلیل ذکر کی ہیں، سب ترتیب وار تینوں میں سے کا جواب نکل رہا ہے۔
پہلی دلیل کا جواب (۱) ”لو استردناہ لوادنا“ کی زیادتی کے ثبوت میں تردد ہے۔

(۲) یہ بتا دیا کہ وہ ہے، جب مدت مسح متعین نہیں تھی، بعد میں مدت مسح مقرر ہو گئی۔

(۳) یہ صرف بن خزیمہ رضی اللہ عنہ کا گمان ہے، جو شرعاً حجت نہیں۔

(۴) ”و“ کلام عرب میں تثنائی بسبب تثناء ول کے لئے آتا ہے، لہذا اس حدیث کا مطلب یہ ہو کہ اگر ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مدت مسح میں ضافہ کو خطاب کرتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ضافہ فرماتے۔

دوسری دلیل کا جواب اس حدیث کو اکثر محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے،

چنانچہ ہود و دے خواہ فرمایا ”لیس بالقوی“ اور صحیح بھی مان میں تو اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جتنے پر مسح کرو، مسح کی زمانے کے ساتھ خاص نہیں ہے، لیکن مسح ضبط شرعی کے مطابق ہوگا، وہ یہ ہے کہ سفر میں ہر تین دن میں رات گزرنے کے بعد موزہ تار ربیع بھونا ہوگا، اور قنات کی حالت میں یک دن کے بعد یہاں رہنا ہوگا۔

تیسری دلیل کا جواب: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے قول ”اصیبت السہ“ سے مدت وقیت کی تصویب نہیں کی ہے، بلکہ نبیوں نے نفس مسح علی الحفین کی تصویب کی ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ وقت وقیت کے قائل تھے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا موزوں پر مسح فرمانا

﴿۴۷۶﴾ وَعَنْ الْمُعْبِدِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرْوَةَ تَنْوِيكَ قَالَ الْمُعْبِدُ فَقَسَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِلَ الْعَائِطِ فَحَمَلْتُ مَعَهُ إِدَارَةً قُلُ الْعَجْرِ فَلَمَّا رَجَعَ أَخَذْتُ أَهْرِي عَلَى يَدَيْهِ مِنَ الْإِدَارَةِ فَعَسَلَ بِدِيهِ وَوَجْهَهُ وَعَلَيْهِ جُذْ مِنْ صُوفٍ دَهَبَ يَحْبِرُ عَنْ دِرَاعَيْهِ فَصَاقَ كُمَ الْجُمَةِ فَأَخْرَجَ يَدَيْهِ مِنْ تَحْتِ الْجُمَةِ وَلَقِيَ الْجُمَةَ عَلَى مَسْكِيهِ فَعَسَلَ دِرَاعَيْهِ ثُمَّ مَسَحَ بِإِصْبِغِهِ وَعَلَى الْعِمَامَةِ ثُمَّ أَهْرَيْتُ لِأَسْرَعَ حَفِيَّهُ فَقَالَ دَعُوهُمَا فَإِنِّي أَذْهَبُ لَهَا طَاهِرَ نَبِيٍّ فَمَسَحَ عَلَيْهِمَا ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعَتْ فَاسْتَهَيَّا إِلَى الْقَوْمِ وَقَدْ قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ وَيُصَلِّي بِهِمْ عِنْدَ الْخَفِيِّ نَبِيٍّ عَوْفٍ وَقَدْ رَكَعَ بِهِمْ رَكْعَةً فَلَمَّا أَحْسَنَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَتْ

يَتَّحِدُ قَاوِمًا إِلَيْهِ فَادْرُكُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُدَّ الْكُعْبَيْ مَعَهُ فَلَمَّا
سَلَّمَ قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُمْتُ مَعَهُ وَكَعْبُ الْكُعْبَةِ النَّبِيِّ
سَقَّتَا۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۸۰، ۱، باب تقدیم الجماعة من یصلی بهم
اذا تأخر الامام، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۷۴۔

حل لغات: اھریق، ھراق، الماء (ف) نہریفہ، ھرافہ، پانی بہانا، دنا،
يُحْسِرُ، حسر (ض،) حُسُورًا الشیء عن الشیء لَبَرْنَا حَسْرًا کُمہ عن
دراعیہ، س نے آستین کو کہنی سے ہٹایا، اھلوبٹ (باب فحس سے) یدہ للشیء کی
چیز کے لئے ہاتھ پڑھانا، فاؤماء، باب فحس سے، مصدر رايماء، شامہ مرنا۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ جو کہ غزوہ تبوک کے سفر میں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے، رویت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قضاے
حاجت کے لئے نکلے، میں نے چھ گل ٹھٹھی، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہاں آئے تو
میں چھاگل سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھوں پر پانی ڈالنے لگا، آنحضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ ورمزہ کو اٹھوایا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر پانی بہا تھا،
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ کھولنا پائے تو اس بہہ کی آستینیں ٹگ
پڑیں۔ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بہہ کے نیچے سے ہاتھ نکالتے اور بہہ کو اپنے
کاندھوں پر ڈال دیا، دونوں بازو اٹھوئے، پھر پیشانی پر مس کیا، ور پھڑکی پر بھی مس کیا، پھر
میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے موزے تارنے کے سے جھکا، تو آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کوچھوڑ دو، میں نے ن کو پاکی کی حالت میں پہنا تھا، آنحضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان دونوں پر مس فرمایا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رہوے،

میں بھی سوار ہوا، یہاں تک کہ ہم دونوں لوگوں میں پہنچے، تو وہ بگ نماز کے تے کھڑے ہو چھے تھے، اور ان کی ہامت حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سر رہے تھے، اور ایک رعت ان کو پڑھا چھے تھے، جب ان کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آمد کا حس ہوا، تو چچھے بٹنے کا ردہ بیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو شرد فرمایا کہ پنی جگہ ٹھہرے رہو، چنانچہ وہ ٹھہرے رہے اور نماز پوری فرماں، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے ساتھ یک رعت پانی، حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے جب سدم پھیرا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوئے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ میں بھی کھڑے ہوئے، پھر ہم دونوں نے وہ رعت پڑھوں، جو ہم سے رہ گئی تھی۔

تشریح فتمررررر ہاشم کے معنی اکشادہ جگہ کے ہیں، محل انیہ س سے قضاے حاجت کی جگہ مران جاتی ہے۔

قد انفعر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر سے پہلے قضاے حاجت کے لئے شریف گئے۔

فائدہ اس سے معلوم ہو کہ وقت سے پہلے ہات کے وزم میں ریہا اور قضاے حاجت وغیرہ سے فارغ ہو لینا مستحب ہے۔

فحمت حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پانی کا چھ گل یئرس وہ تے تھے تاکہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیت لئی، اسے فارغ ہو رو پس میں ڈن کو وضو رکھیں۔

اھریق حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک ہاتھوں پر پانی بہایا،

فائدہ (۱) معلوم ہو کہ طہارت کے حصوں میں دوسرے سے مدد لینا جائز ہے، خاص

طورتے جب مردے کو سنبھالنا مقصود ہو۔

(۲) اس سے سچا پر مرصون بدلتوں میں جمعیں کے ماس جذبہ خدمت کا اندازہ ہو۔

(۳) اس سے معلوم ہو کہ چھوٹوں میں اپنے بڑوں کی طبیبانہ سہولتوں کی ضرورت کی مریدین و عہدہ داروں میں اپنے مشائخ کی خدمت کا جذبہ ہونا چاہئے۔

(۴) یہ بھی معلوم ہو کہ جب چھوٹے، وق و شوق سے خدمت سرماپائیں تو بڑوں کو ان سے خدمت کرنے میں مضامقہ نہیں۔

یہ یہ مر "کھینہ" ہے، جتنی پچہ ہاتھ گٹوں تک دھوئے، پھر "نخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم" نے چہ ہرک دھویا، روی نے "نخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم" وضو کا ذکر کرتے ہوئے ہاتھوں کے دھونے کے بعد چہ ہرک کا ہونا بیان کیا ہے، "رمیون میں کلی ورناک میں پانی ڈالنے کا ذکر نہیں کیا، تو اس کی وجہ یہ ہے کہ "نخضرت کے پیش نصرت" دونوں چیزوں کے ذکر کو حذف کر دیا، یہ وہ "ن" دونوں کا ذکر کرنا بھوں گے، یہ پھر کلی ورناک میں پانی دینے کا حقیق جن چیزوں سے ہے وہ چہرے کے دُرے میں آتی ہیں، ہند جب چہرے کا ذکر ہو تو ضمناً جن چیزوں کا بھی ذکر ہوگا۔

فصاق جب تو تنگ تھا۔ ہلیں تک ہاتھ دھونا شروع نہ کرے۔
اللہ تعالیٰ ہم کو نیچے سے ہاتھ نکال دے۔

فائدہ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا ہے کہ تنگ ستیقین کا دبہ پہننا بھی درست ہے،
بالخصوص سفرت میں۔

ثم مسح بذا صسته ناصیه یعنی اپنے چوتھنی سر کا مسح کیا، دوسری جگہ سی کو ہوا
 ہے کہ اپنے سر کے گھٹے کا مسح کیا، سی چارہم س بات کے قابل ہیں کہ چوتھنی سر کا مسح

فرض ہے، پورے سر کا مسح فرض نہیں ہے، ہتھ مکمل سر کا مسح مستحب ہے۔
 وحلی نعمانہ یعنی پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کے گلے حصہ
 پر مسح کیا اور پھر سنت کو دہانے کے پورے سر پر مسح کرنے کے بجائے عمدہ پر مسح کر لیا،
 حنفیہ کے نزدیک غیر سر پر مسح سے خوں عمدہ پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔
 ثم هویت حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور قدس صلی اللہ
 علیہ وسلم کے موزے تارنے کا رد کیا، حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سمجھ رہے تھے کہ ہر حال میں
 پیروں کا دھونا ضروری ہے۔

وحلی یعنی اس کو چھوڑ دو پیروں سے مت تارو۔
 فہی۔ دخلتہما موزوں کو میں نے طہارت کے بعد پہنا ہے۔

موزہ پہنتے وقت طہارت کاملہ شرط ہے

موزہ پہنتے وقت طہارت کاملہ شرط ہے، یہ حدیث کے وقت طہارت کاملہ شرط ہے؟
 اس سلسلے میں اختلاف ہے۔

امام شافعی و مالک کا مذهب ان حضرات کے نزدیک مسح علی الخفین کے
 جوڑ کے سے طہارت کاملہ موزہ پہنتے وقت شرط ہے، یعنی طہارت کاملہ کے بعد، ہر
 موزہ پہننا مسح جائز ہے، ورنہ مسح جائز نہیں ہے۔

دلیل ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد
 ہے "دعھا فانی ادخلتھما طاہرتین"

احناف کا مذهب حنفیہ کے نزدیک طہارت کاملہ بوقت لبس شرط نہیں ہے، بلکہ
 بوقت حدیث طہارت کاملہ شرط ہے، یعنی موزہ ٹوہ صرف پیرا ہو رہا لیکن لیوا میں جس
 وقت حدیث، حق ہو اس سے پہلے طہارت کاملہ حاصل ہو گئی ہو تو مسح جائز ہے۔

دلیل: موزہ حلول حدیث سے حکماً مانع ہے، ہند کمر طہارت کی شرط بوقت حدیث ہوئی نہ کہ بوقت لبس ہوگی۔

شواہد کی دلیل کا جواب ان حضرات نے جو دلیل دی ہے اس میں بوقت لبس طہارت کا مد کی صراحت نہیں ہے، صرف طہارت کی وضاحت ہے، اور صرف پیر دھونے سے بھی طہارت حاصل ہوگی۔ جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان ”مس ادرک رکعة فقد ادرک الصلوة“ میں یک رجت پانے والے کو نماز پانے والا فرمایا گیا ہے، ہند کی دلیل سے بوقت لبس صرف طہارت قد میں ثابت ہوگی، نہ کہ طہارت کا مد، اور بوقت لبس طہارت قد میں کے ضروری ہونے کے ہم بھی قائل ہیں۔

امام عثمانی نے فتاویٰ الملبم میں فرمایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مذکورہ رشاد ”فابی اذ حلتھما طھرتمیں“ سے بھی معذور ہوتا ہے کہ منوط جو از مسح صلی الخفین کا طہارت قد میں ہے، ورنہ بیان علت کے مقام پر قد میں کا خاص طور پر ذکر کرنا بیجا نہ ہوگا۔ (فتاویٰ الملبم ۱۴۳۸)

فمسح حلیہما پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح فرمایا۔

مقدار مسح

موزوں پر کتنی مقدار میں مسح کیا جائے، اس میں اختلاف ہے، امام بخاری نے بتے ہیں تین انگلیوں کے بقدر مسح کر لینا کافی ہے، امام شافعی نے بتے ہیں کہ جس پر مسح کا طاق ہو سکے تنی مقدار میں مسح کر لینا کافی ہے، امام احمد سے منقول ہے کہ ستر موزہ کا مسح کیا جائے گا، امام مالک سے منقول ہے کہ پچاس موزہ کا مسح ضروری ہے۔

فما حبر حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی عدم موجودگی میں صحابہ کرام

رضوان اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعین کی ہامت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ رہے تھے، بیان جب حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے، تو دونوں کے شرم وغیرہ رہنے سے ذریعہ عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے کو پیچھے لایا، چنانچہ وہ پیچھے پٹنے لگے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شرم سے ان کو پیچھے ہٹنے سے منع فرمایا، ہذا عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق نماز پھل فرمائی۔

فادرک کسی حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک رکعت عبد الرحمن رضی اللہ عنہ کی قنڈ میں پڑھی۔

فائدہ معصوم ہو کہ فضل مفضوں کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے، نیز نبی کی ہامت غیر نبی رکھتا ہے۔

فہم سلم قدم اس جز سے معصوم ہو کہ رک کی رکعت چھوٹ گئی ہے تو وہ اس رکعت کی دہائی کے لئے اس وقت کھڑا ہو جب ہام سد م پھیر لے، ہاں ہام کے سام پھیرنے تک تھک رہنے کی صورت میں فہم نماز کا مذید ہو، مثلاً سورج نکلنے کا مذید ہو تو ای صورت میں ہام کے سد م پھیرنے سے پہلے کھڑا ہو جانا پڑے۔

﴿الفصل الثانی﴾

مسافر و مقیم کے حق میں مدت مسح کی تعیین

﴿۴۷۷﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ رَحُصٌ لِلْمَسَاوِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ وَلِلْمُعْتَمِرِينَ يَوْمًا وَلَيْلَةً إِذَا
تَطَهَّرَ فَلَيْسَ حُجُّهُ أَنْ يَمْسَحَ عَلَيْهِمَا - (رواه الألبان في مسنده وابن خزيمة
والدارقطني) وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ هُوَ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ هَكَذَا فِي الْمُسْتَفَى -

حوالہ صحیح ابن حریمہ ۱۹۶، جامع ابواب المسح علی الحفین،
باب الرحصة فی المسح علی الحفین، کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۱۹۲۔
دارقطنی ۱۹۴، باب الرحصة فی المسح علی الحفین، کتاب الطهارة

ترجمہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح کرنے کی اجازت مسافر کے تین دن و تین رات
تک و مقیم کے تین دن و رات تک کی ہے، جب کہ اس نے وضو نہ کیا ہو، اس کے
بعد موزے پہنے ہوں۔ اس روایت کو شرم نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے و ابن خزیمہ نیز دار
قطنی نے بھی اس کو نقل کیا ہے و در خطابی نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح الیٰہ ہے۔ منفعی میں بھی
طرح مذکور ہے۔

تشریح اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں۔

(۱) مسافر و مقیم دونوں کے لئے مدت مسح متعین ہے، ہند یہ ہوتا کہ "مدت مسح کی کوئی حد
مقرر نہیں" درست نہیں۔

(۲) موزہ پر مسح کرنا ہی وقت جائز ہوگا جب اس کو طہارت پہ پہنا ہو، و بغیر طہارت
کے پہنا تو مسح سناٹا نہ ہوگا۔

و خاص یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسح علی الحفین کو جائز قرار دیا ہے۔

مسح افضل ہے یا غسل؟

مسح افضل ہے یا غسل جلیں؟ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے، مدعی قاری لکھتے ہیں کہ "صحیح یہ

ہے کہ رآدمی موزہ پہنے ہوئے ہو تو انھیں مسح کرنا ہے، جیسا کہ مذکور حدیث میں حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فعل گزر ہے۔“ (مرقاۃ ۲۸۲)

لین مرقی لفتح میں حنفیہ کا مذہب لکھا ہے کہ ”رکوعی شخص ہو جو زمسح کے وقت قدموں کی مشقت برداشت کرتا ہے ورموزوں کو تار کر پیروں کو ہوتا ہے تو اس کو عزیمت کا ثواب ملے گا، کیونکہ غسل مسح کے نسبت زیادہ شوریہ ہے۔“

درمستوفی میں ”بن لعمہر“ کا قول لکھا ہے کہ ”یہ مسئلہ علماء کے درمیان رچا بکھری ہوئی ہے، لین میرے نزدیک مسح کرنا انھیں ہے، اسی سے کہ ہل بدع یعنی خوارق وروافض سلیت مسح کا نکار کرتے ہیں، ہند کی محنت میں مسح کو خفیہ کرنا ولی ہوگا۔

نہیں سہلہ یعنی موزوں کو پیروں کی طاہرت کے بعد پہنا ہو۔

بن ملک کہتے ہیں کہ یہاں مطلب یہ ہے کہ طہارت کاملہ کے بعد پہنا ہو، ہمارے یہاں حنفیہ پہنتے وقت طہارت شہ ہے، طہارت کاملہ شرط نہیں ہے۔

حالت جنابت میں مسح علی الخفین کا حکم

﴿۴۷۸﴾ وَعَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَسَاكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي إِذَا كُنَّا مَسْفُورًا أَنْ لَا نَسُخَّ جَفَاقًا

ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ وَلَكِنْ مِنْ عَائِطٍ وَبَوْلٍ وَبُرْمٍ۔ (رواہ الترمذی)

(والنسائی)

حوالہ ترمذی شریف ۲۷۱، باب المسح علی الحفین للمسافر

والمقیم، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۹۶۔ نسائی شریف ۱۷۱، باب

التوفیق فی المسح علی الخفین للمسافر، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۲۷۰۔

ترجمہ حضرت صفوان بن عساکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم وگوں کو اس وقت جب کہ ہم سفر میں ہوتے تھے، یہ حکم دیتے تھے کہ ہم تین دن ورتین رات تک اپنے موزوں نہ تاریں، نہ تو پیشاب کی وجہ سے نہ پاخانہ کی وجہ سے دھو نہ ہونے کی وجہ سے، ہتہ جنابت کی صورت میں تاریں۔

تشریح مسح علی الخفین پیرہن ہونے کا حقیقہ ہے، لیکن حدیث صغریٰ میں ہے، حدث کبر پیش آئی تو موزوں کو تار پیروں کو، تھویا چاے گا، شوادت مسح پوری ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو۔

اس کن سحر یعنی جب ہم مہر ہوتے تھے۔
الامر حذوہ یعنی جنابت میں پیر ہونے کا حکم فرماتے تھے تو ہم پیروں کو دھوتے دس نہیں رت تھے، ہتہ پیشاب پاخانے سے فرغ ہوتے یا نیند سے بید رہتے تھے تو مسح کیا رت تھے،

فائدہ: معلوم ہو کہ غسل کرنے والے کے لئے موزوں پر مسح جائز نہیں ہے، بلکہ موزوں کو تار ردیگر عضو کی طرح پیروں کو، ہونا بھی ضروری ہے۔

موزوں کے کس حصہ پر مسح کیا جائے

﴿۴۷۹﴾ وَعَنِ الْمُعْبِدِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَصَّاتُ

السَّيِّئِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَزْوِهِ تَوَكُّفَ فَمَسَحَ أَعْلَى الْخُفِّ وَأَسْفَلَهُ۔

(رواہ ابوداؤد والترمذی وابن ماجہ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ مَعْلُوقٌ

وَسَأَلْتُ أَبَا رُرْعَةَ وَمُحَمَّدًا يَعْنِي الْبَخَارِيُّ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَا لَيْسَ بِضَعِيجٍ
وَكُنَّا ضَعْفَةَ أَبُو دَاوُدَ۔

حوالہ سراسی دافؤد شریف ۲۲، ۱، باب کیف المسح، کتاب
الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۶۵۔ ترمذی شریف ۲۷، ۱، باب فی المسح علی
الخفین اعلاہ واسفلہ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۵۵۰۔

ترجمہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے غزوہ
تبوک میں حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو فرمایا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
موزے کے اوپر کے حصہ پر مسح فرمایا (یو، و، ترمذی، ابن ماجہ) یا ترمذی نے کہا کہ یہ
حدیث معنوں ہے۔ ورمیں۔ اس حدیث نے بارے میں جب بوزرعہ ورمحمد صلی اللہ علیہ وسلم
بخاری سے دریافت کیا، تو ان دونوں حضرات نے کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ اسی طرح
ابوداؤد نے بھی اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔

تفسیر اس حدیث سے اظہار یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ موزے پر گلی یعنی اوپر
کی جانب درپچھلی یعنی نیچے کی جانب دونوں طرف مسح کیا جائے گا۔ حالانکہ مسنون صرف اوپر
کی جانب مسح ہے، ہذا اس حدیث کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے، چنانچہ اس حدیث کا
مستبار نہ ہوگا۔

موزے کے نچلے حصہ پر مسح کے بارے میں اختلاف ائمہ

موزے کے گلے حصہ پر جو پیر کے پشت پر رہتا ہے اس پر مسح کرنا سب سے نزدیک
واجب ہے، لیکن نچلے حصہ کے بارے میں مکہ کا اختلاف ہے۔

امام مالک و شافعی کا مذهب خفین کے ظہر و باطن دونوں حصوں پر مسح کیا جائے گا، باطن و باطن دونوں پر مسح کو جب قرآنیتیں، عین باطنی و پرے حصہ پر و جب دریچے کے حصہ پر مسنون قرار دیتے ہیں۔

دلیل ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں صریحت ہے "فمسح علی الخف واسفلہ"

امام ابو حنیفہ و امام احمد کا مذهب ان حضرات کے نزدیک ظہر خف کا مسح مشروع ہے، باطن خف کا مسح مشروع نہیں ہے۔

دلیل ان حضرات کی دلیل گلی حدیث ہے جس میں صریحت ہے "فمسح علی الخفین علی ظاہرهما" [انحضرت مسلم رحمہ اللہ علیہ و ہم نے صرف ظاہر خف پر مسح فرمایا]

شوافع و مالکیہ کی دلیل کا جواب ان حضرات نے جو دلیل کی ہے، وہ معہوں ہے، یعنی اس میں کوئی یہ سبب ہے جو تقاضہ کرتا ہے کہ اس حدیث پر عمل نہ کیا جائے، یہ حدیث معہوں ہونے کی وجہ سے ضعیف ہے۔
ضعیف کیوں ہے؟

اس کی دو وجہیں ہیں۔ (۱) اس حدیث کی سند حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ تک نہیں پہنچتی ہے، بلکہ ان کے زور و درود کا تب "ور" تک پہنچتی ہے۔

(۲) اس حدیث کو "ثور بن یزید" نے رجاء بن حیوہ سے نقل کیا ہے، حالانکہ ثور رجاء بن حیوہ سے حدیث سننا ثابت نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ امام بخاری نے کہا ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال حضرت ہر شافی فرماتے ہیں یہ حدیث ضعیف ہے، بین فضائل اعمال میں تو ضعیف حدیث پر عمل کیا جاسکتا ہے تو پھر آپ کیوں نہیں کرتے ہیں؟

جواب حدیث ضعیف پر فضائل اعمال میں عمل کیا جاتا ہے، بین حدیث ضعیف پر عمل کی تین شرطیں ہیں، ۱۔ شرطوں کا ذکر حضرت ہارن پوری نے "بذل لکھنؤ ۱۰۰۰" پر مدخلی قاری کے نوے سے کیا ہے، دوسری شرط کی بعض دوسرے علماء نے سخت کی ہے، وہ تین شرطیں یہ ہیں۔

- (۱) حدیث ضعیف کی حدیث صحیح یا حسن کے خلاف نہ ہو۔
- (۲) حدیث ضعیف پر عمل نہ فضائل اعمال میں ہو سکتا ہے، جو دوسرے اہل سے ثابت ہوں اور جو حکم بتدنی ہوگا وہ ضعیف حدیث سے ثابت نہ ہوگا۔ رہم، عمل ذہن پر محکوم حدیث سے مانتے ہیں تو یہی ضعیف حدیث جو صحیح حدیث کے خلاف ہے، اس پر حکم شرعی کی بناء، زمر آئے، نہ، بنظر میر حکم بتدنی کا ثبوت حدیث ضعیف سے، زمر آئے گا۔
- (۳) حدیث ضعیف شدید الضعیف یا موضوع نہ ہو، یہ حدیث شدید الضعیف بھی ہے، چونکہ یہ منقطع ہے، سچ سے یک روں حذف ہے۔

ظاہر خف پر مسح کرنا چاہئے

﴿۴۸۰﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يُمَسَّحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ عَلَى طَاهِرِهِمَا۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۲۲، ۱، باب کیف المسح، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۶۵۔ ترمذی شریف ۲۸، ۱، باب فی المسح علی الخفین طاہرہما، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۹۸۔

ترجمہ حضرت منیر بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہاں آپ موزوں پر ن کے اوپر کے حصے پر مس فرماتے تھے۔
تشریح اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہو رہا ہے کہ خفین پر مس صرف اوپر کی جانب ہوگا، نیچے کی جانب سے مس مشروع نہیں ہے۔

حلی طہرہما۔ یہ حدیث خفیہ کی دلیل ہے، خفیہ سے زیادہ صرف اوپر کی جانب مس ہوگا۔ مزید تحقیق گذشتہ حدیث کے تحت میں گذری چلی۔

جورین پر مسح کا حکم

﴿۴۸۱﴾ وَعَنْهُ قَالَ تَرَوْهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَمَسَّحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَالْعُلَيَيْنِ۔ (رواه احمد و الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

حوالہ: مسند احمد ۲۵۲، ۴، ابوداؤد شریف ۲۱، ۱، باب المسح علی الحورین، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۵۹۔ ترمذی شریف ۲۹۰، ۱، باب فی المسح علی الحورین الحج، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۹۹۔ ابن ماجہ ۴۲۰، باب ماجاء فی المسح علی الحورین، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۵۵۹۔

ترجمہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا اور جوربیں پر غلین کے ساتھ مسح فرمایا۔

تشریح جوربیں یعنی سوت یا ون کے موزوں پر مسح کرنا جائز ہے، بخلاف اس حدیث سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ غلین پر بھی مسح جائز ہے، نہ یہ بات صحیح نہیں ہے، آگے اس کی وضاحت آئے گی۔

حورب سوت یا ون کے موزے کہلاتے ہیں۔

موزے کے اقسام

موزے کی پانچ قسمیں ہیں

- (۱) **جورب** سوت یا ون کے موزے۔
- (۲) **مجلد** رُجورب کے دونوں طرف چمڑے تو وہ مجلد ہے۔
- (۳) **منعل** رُجورب کے صرف ایک طرف چمڑے تو وہ منعل ہے۔
- (۴) **خف** رُجورب پر چمڑے کا پتہ سوت یا ون کا خال نہیں ہے تو وہ خف ہے۔

موزے کے احکام

غلیں، جوربیں مجلدین، جوربیں منعلین، جوربیں خف پر ہر اتفاق مسح جائز ہے۔
 رُجوربیں منعلین و مجلدین نہ ہوں، تو وہ اوصاف سے خالی نہیں، یہ تو وہ پتے ہوں گے، جس کو قیقین کہتے ہیں، یہ وہ موٹے ہوں گے جس کو غلین کہتے ہیں، جوربیں رقیقین پر بالاتفاق مسح ناجائز ہے، جوربیں غلین میں رتین شریں ہیں تو جمہور کے نزدیک مسح جائز ہے، چھ دوگوں نے ہر مال کی جانب جوربیں غلین پر مسح کے سلسلے میں عدم جواز کی نسبت

کی ہے، پہلے ہام بخینہ بھی نہ م جو ز کے قائل تھے، میں پھر جمہور کے قوس کی طرف رجوع کر کے نہیں نے بھی جو ز کا فتویٰ دیا ہے۔

جو زمین خنین پر مسح کے جو ز کے نے جو تین شرطیں ہیں وہ یہ ہیں۔

(۱) زمین پر پانی ڈال جائے تو پانی پوس تک نہ پہنچے۔

(۲) متمسک بغیر مساک ہو، یعنی بغیر ہاندھے ور پڑے موزہ بیج پر رکا رہے۔

(۳) ان میں ترویج مشی ممکن ہو، اگر جو زمین خنین میں یہ تین شرطیں پائی جا رہی ہیں تو اس پر مسح جائز ہے۔

وَالْمُعْدِي نَحْ أَنْ خَضِرَتْ مَلَى بَدَعْدَ سِيَةٍ وَمَنْ نَعْلَيْنِ بِنِي بِنِي جَوْرَيْنِ
پرمسح فرمایا، ان خضرت ملى بدعدي سيَةٍ ومَنْ نَعْلَيْنِ پرمسح نہیں کیا ہوا، بلکہ جو زمین پر مسح
رت ہوئے نعلین پر ہاتھ لگایا تھا، مسح نعلین مقصود نہیں تھا، سے روی نے مسح ملى النعلین
تے تعبیر کر دیا ہے، چنانچہ نعلین پر ہاتھ لگانا مسح پر نہیں ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

موزوں پر مسح کا جواز کتاب اللہ سے

﴿۴۸۲﴾ وَعَنْ الْمُعْبِیَّةِ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ مَسَحَ رَسُولُ اللہِ

صَلَّى اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمْ عَلَی الْحَفِیِّ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللہِ اَبِیْتُ قَالَ بَلْ

اَنْتَ بَعِیْتُ بِہَذَا اَمَّنْیَ رَبِّیْ عَزَّوَجَلَّ۔ (رواہ احمد وابوداؤد)

حوالہ: مسند احمد ۲۵۳، ابو داؤد شریف ۱۲۱، باب

المسح علی الحفین، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۵۶۔

ترجمہ حضرت منیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح کیا، تو میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا آپ بھوس گئے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم بھوس گئے ہو، مجھ کو میرے رب عزوجل نے ہی طرح حکم دیا ہے۔

تشریح دل انت نسبت اس کے، و مضرب ہو سکتے ہیں

(۱) جب حضرت منیر رضی اللہ عنہ نے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مسح کرتے دیکھا تو اس پر شکاں یہ ور بھونے کی نسبت حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف کی، حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے بھوس نہیں بدلتی تم کو بھول واقع ہو رہی ہے، اس لئے مسح علی الحفین کے جو رکعت میں فرموش روایت ہے۔

(۲) دوسرے مضرب یہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تنبیہ فرما رہے ہیں کہ رسول کا یہ طریقہ نہیں ہے، بڑوں کو اس طرح خطاب نہیں کرنا چاہیے، کہ ان کی طرف نسبت کی نسبت کی جائے، یعنی میں غسل چلیں نہیں بھول، مین تم نے طریقہ میں فرموش روایت ہے۔ (مدار المنصور، ۲۹۵، ۲۹۶)

امری رسی مجھ کو میرے رب نے حکم دیا، یعنی مسح سب اللہ سے ثابت ہے، تاب اللہ سے مسح کے ثبوت کی صورت یہ ہے کہ ”وا مسحوا بروسکم و ارجلکم“ میں ”ارجلکم“ کو، م کے کسرہ کے ساتھ پڑھیں ورس کا روس“ پر عطف کریں، اور پیروں پر خفین پہننے کی صورت میں مسح کو کسی آیت سے ثابت نہیں۔

مسح ظاہر خف پر

﴿۳۸۳﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لَوْ كَانَ الْبَيْتُ

بِالرَّأْيِ لَكَانَ أَسْفَلَ الْخُفِّ أَوَّلَى بِالْمَسْحِ مِنْ أَعْلَاهُ وَفَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ عَلَى ظَاهِرِ خُفِّهِ۔ (رواہ ابو داؤد) وَالنَّارِضِيُّ مُعْتَمَد۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۲۲ / ۱، باب کیف المسح، کتاب

الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۶۲-۵۱۲۵ دارمی ۱۹۵/۱۹۶، ۱، باب المسح علی العلیین،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۵۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبیوں نے کہا کہ ردین میں

عقل کو نل ہوتا تو موزے کے نیچے حصہ کو اوپر کے حصہ پر مس میں ترجیح دی جاتی مگر میں نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پے موزے کے اوپر کے

حصہ پر مس فرماتے تھے۔ (بو، دا،) اور میں نے بھی اسی مضمون کی روایت نقل کی ہے۔

تشریح خفین کے اوپر کے حصہ پر مس کرنا سنت ہے، عین عقل کا تقاضا یہ تھا کہ

نچلے حصہ پر مس کیا جائے، کیونکہ روغنہ رنجہ حصہ پر لگتا ہے، عین شریعت کا روبرو عقل پر

نہیں ہے، ہند اوپر کے حصہ پر ہی مس کیا جائے گا۔ شریعت نے اوپر کے حصہ پر مس کا حکم اس

وجہ سے دیا ہے کہ وضو و مس میں مقصود زہرہ حدیث ہوتا ہے، نہ کہ روغنہ رکا زالہ۔

نو کتاب الدین بالرأی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس جملے کا

مطلب یہ ہے کہ میں نے نیچے حصہ پر مس کو قرین قیاس سمجھتا تھا، عین جب میں نے حضور قدس صلی

باب التيمم

رقم الحديث: ... ٢٨٣ / ٣٩٢ تا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب التیمم (تیمم کا بیان)

”التیمم“ مصدر باب تفعّل کا تيمم للصلوة نماز کے لئے تیمم کرنا، مٹی سے منہ و ربا تھوں پر مسح کرنا، الشیء کی چیز کا قصد کرنا۔

صدايح شرع میں تیمم کے معنی ہیں ”قصد الصعیّد الطاهر بصفة مخصوصة (وہو مسح الیدین والوجه) عند عدم الماء حقیقة او حکما لاستحالة الصلوة وامتثال الامر“

مطلب یہ ہے کہ پاک حاصل کرنے کی نیت سے پاک مٹی یا رس کے قائم مقدم کسی چیز مثلاً پتھر چونا وغیرہ کا قصد کرنا، ورس پاک مٹی وغیرہ کو منہ و ربا تھ پر لگانا کی صورت یہ ہوتی ہے کہ دونوں ہاتھوں کو مٹی وغیرہ پر لگا کر پورے چہرے پر ورہنیوں تک دونوں ہاتھ پر ملتے ہیں۔

تیمم کی شرطیں

تیمم کے صحیح ہونے کے لئے نو شرطیں ہیں۔

- (۱) مسلمان ہونا۔ (۲) نیت کرنا۔
- (۳) مسح کرنا۔ (۴) تین یا اس سے زائد گلیوں سے مسح کرنا۔
- (۵) مٹی یا اس کی جنس کی چیز موجود ہونا۔ (۶) مٹی کا پاک ہونا۔
- (۷) پانی کے ہتھوں پر قادر نہ ہونا۔ (۸) حیض و رنخاس سے پاک ہونا۔
- (۹) عضو کے تیمم (چہرہ و رہا تھم مع ہاویں) کا استیعاب کرنا۔

تیمم کرنا کب جائز ہے؟

چھ صورتوں میں تیمم کرنا جائز ہے۔

- (۱) پانی کے ہتھوں پر قادر نہ ہونا، یعنی مہلکی بہ سے پانی ایک میل یا اس سے زائد مسافت پر ہو، وروہاں تک پہنچنے میں نماز کا وقت فوت ہونے کا اندیشہ ہو۔
- (۲) پانی کے ہتھوں کی وجہ سے مرض بڑھ جانے یا دیر سے شفا یاب ہونے کا خطرہ ہو۔
- (۳) سخت سردی میں جب کہ جنبی کے لئے گرم پانی سے غسل کا ترتی ممانہ ہو ورنہ غسل پانی سے جان کی ہرکت یا عضو کے غسل ہونے کا خطرہ ہو۔
- (۴) پانی کا ایسی خطرناک جگہ ہونا۔ (مثلاً وہاں سانپ ہو یا کوئی دشمن بیٹھا ہو یا بھیا تک آگ جل رہی ہو) کہ وہاں جا کر پانی لانے میں سخت نقصان کا خطرہ ہو۔ یا مثلاً آدمی ایسی جگہ ہو کہ وہاں سے ہٹ کر دوسری جگہ جائے تو اپنے مال کے ضائع ہونے کا خدشہ ہو۔

- (۵) پانی محض پینے کی ضرورت کے لئے کافی ہو، ورنہ اس سے وضو یا غسل کرنے سے قاعدہ و اصولین کے چاروں کے پیچھے سے مر جائے گا خوف ہو۔
- (۶) پانی کو کنوئیں وغیرہ سے حاصل کرنے کے لئے کوئی چیز موجود نہ ہو، ورنہ کنوئیں میں ترے کی بہت ہو تو ان سب صورتوں میں تیمم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے۔ (کتاب مسائل)

تیمم میں نیت کا مسئلہ

حضرت حنفیہ کے نزدیک تیمم کے لئے نیت ضروری ہے۔ ورنہ وضو کے لئے نیت ضروری نہیں ہے۔

وضو اور تیمم میں فرق کی وجہ

- وضو اور تیمم میں کی غبار سے فرق ہے۔
- (۱) تیمم کے لغوی معنی و شرعی معنی اس بات کے متقاضی ہیں کہ تیمم میں نیت کو شرط قرار دیا جائے، کیوں کہ تیمم کے معنی ہی "قصد و رائیہ" کے ہیں، بر خلاف وضو کے کہ اس میں نہ معنی غوی قصد کرنے کے ہیں اور نہ معنی شرعی۔
- (۲) تیمم میں مٹی کا استعمال ہوتا ہے ورنہ مٹی فی نفسہ مہر نہیں ہے بلکہ مٹی تو بیٹ کا باعث ہے، اس وجہ سے بھی تیمم میں نیت کو شرط قرار دیا ہے، اس کے برخلاف وضو میں پانی کا استعمال ہوتا ہے، پانی کا موضوع یہ ہی سمجھا جاتا ہے، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا "وَأَسْرِ لِمَا مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا" اس میں پانی کو طہر کا صبیح قرار دیا گیا ہے۔

تیمم کی ابتداء

تیمم کی مشروعیت کا سبب یہ ہے کہ ”غزوہ بنی المصطلق“ کے موقع پر مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہارم ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تلاش کرنے کا حکم دیا، تلاش رت رت نماز کا وقت آ گیا، و قریب میں پانی کا ٹم نہیں تھا، صحابہ ررم رضون اللہ عنہم مجعین بہت پریشان ہوئے، بعض حضرات نے س پریشانی کا تذکرہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کیا، حضرت ابو بکر صدیق حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پاس تشریف لائے ورنہ کوہ مت کرنے لگے، اسی وقت آیت تیمم نازل ہوئی، اس رخصت کو سن رحضرت سید رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”ما اکثروا کتکم یا آل ابی بکر“ تیمم کی مشروعیت جس طرح وضو کے لئے ہے یہی غسل کے لئے بھی ہے، کیوں کہ پانی دستیاب نہ ہونے یا پانی کے ستموں پر قرار نہ ہونے کی صورت میں وضو و غسل دونوں کا قائم مقام ہے، وریہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے یک ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و ررم سے صرف اس مت محمدیہ کو عطا کی ہے، گذشتہ متوں پر تیمم مشروع نہیں تھا۔

تیمم کو وضو اور غسل کا بدل کیوں قرار دیا

دین میں آسانی کرنے کی مختلف صورتیں ہیں، ان میں سب سے بہتر صورت یہ ہے کہ عبادت کا بدل تجویز کیا جائے تاکہ لوگوں کے اس مضمین رہیں ورنہ کے دل کی ایسی چیز کو یدم ترک ردینے سے جس کا نہوں نے غایت وجہ ترم ر رکھا ہے، پر گندہ نہ ہو جائیں، اور ان زیں ر مذر کی صورت میں بغسل و وضو نماز پڑھنے کی اجازت دیدی جائے تو ان تھقات کی وجہ سے طبیعتیں ترک طہارت کی عادی بن جائیں گی، اسی سے بدل تجویز کیا

گیا تاکہ ذہن و روحیات پر کوئی اثر نہ پڑے۔ (رحمۃ اللہ وسعہ)

مٹی سے تیمم کیوں تجویز کیا گیا

مٹی سے تیمم تین وجوہوں سے جائز قرار دیا گیا ہے۔

- (۱) مٹی آدمی سے دستیاب ہو جاتی ہے، اس سے اس سے تیمم کو جائز قرار دیا۔
- (۲) مٹی بعض درموقع میں پانی کا ذریعہ ہے، جیسے چڑے کے مونڈے یا جوتے پر یا دھات وغیرہ کے بدن پر کوئی جسم، رونا پ کی لگ جے تو پانی سے بھونے کے بجائے مٹی سے رز رصاف رنے سے بھی پانی حاصل ہو جاتی ہے۔
- (۳) مٹی کو ہاتھ پر لگا کر پھیرے میں مدخل و خارج ساری ہے، یہ بھی چہرہ کو خاک، لود رنے کی طرح ہے، چنانچہ یہ معافی کی درخواست کے مانند ہے، یعنی مذر کی وجہ سے پانی سے طہارت حاصل نہ سنا بھی ہماری یک طرح کی کوتاہی ہے، جس کی معافی کی ہم تیمم کے ذریعہ درخواست کرتے ہیں۔ (رحمۃ اللہ وسعہ)

غسل اور وضو کے تیمم میں فرق کیوں نہیں

شریعت نے غسل و وضو کے تیمم کے درمیان فرق نہیں بیان کیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ غسل کا تیمم رنے کے لئے مٹی میں دھوٹ گانے میں یک طرح کی پریشانی ہے، چنانچہ تیمم کی جو رخصت ہے وہ غسل طور سے حاصل نہ ہو، دھوٹ گانے کی صورت میں یک تلی کا علاج ہوگا تو دوسری تلی میں آدمی پڑ جائے گا، اس لئے غسل کا تیمم بھی وضو کے تیمم کی طرح تجویز کیا گیا۔ (رحمۃ اللہ وسعہ)

﴿الفصل الاول﴾

امت محمدیہ کی خصوصیات

﴿۳۸۴﴾ وَعَنْ حَدِيقَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَّلْنَا عَلَى النَّاسِ بِثَلَاثٍ جُعِلَتْ صُفُوفُهُمَا كَصُفُوفِ الْمَلَائِكَةِ وَجُعِلَتْ لَنَا الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا وَجُعِلَتْ قُرْبَتُهَا لَنَا طَهْرًا إِذَا لَمْ يَحِجَّ الْمَاءُ (رواه... ۱۰۰م)

حوالہ: مسلم شریف ۱۹۹ ۱، کتاب المساحد ومواضع الصلوة،

حدیث نمبر ۵۲۲۰

ترجمہ حضرت حدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہمیں لوگوں پر تین چیزوں کے، ریح فضیلت عطا کی گئی ہے۔ (۱) ہماری صفیں فرشتوں کی طرح قرردی گئی ہیں۔ (۲) ہمارے سب تمام زمین کو مسجد بنا دیا گیا ہے۔ (۳) پانی دستیاب نہ ہونے کی صورت میں زمین کی مٹی کو ہمارے سب پاک کرنے والی بنا دیا گیا ہے۔

تشریح امت محمدیہ بہت فضائل مت ہے، اس کو وہ بہت سی خصوصیات عطا ہوئیں جو دوسروں کو عطا نہیں ہوئیں، اس حدیث میں امت محمدیہ کی سب سے اہم خصوصیات میں سے تین، خصوصیات کا ذکر ہے۔

(۱) مسلمانوں کو صف بستہ نماز پڑھنے کا حکم ہو۔

- (۲) مسلمانوں کو رکی زمین میں جہاں پائیں نماز پڑھنے کی اجازت دی گئی۔
 (۳) مسلمانوں کو اس بات کی بھی اجازت دی گئی کہ پانی نہ میسر ہونے کی صورت میں تیمم کر لیں۔

فصل فی التیمم - مت محمد یہ کو باقیہ تمام متوں پر فضیلت بخشی گئی ہے۔ ثلاث یعنی تین حصّوں کے ذریعہ اس مت کو قیام بخشایا ہے۔ دوسری امت کے لوگ جس طرح پڑھتے تھے، نماز پڑھتے تھے، ان کے تہ صف ہتھی کا حکم نہیں تھا، نیز ان کے لئے رجا گھروں و رنیوں کے، دوسری جگہ نماز پڑھنے کی اجازت نہ تھی، اور نہ ہی ان کو تیمم کرنے کی سہولت حاصل تھی۔

صہو فن - یہ مت محمدیہ کی پہلی خصوصیت ہے، ہمارے نماز میں ہڑے ہونے کو فرشتوں کے صف بستہ ہڑے ہونے کی طرح بتایا گیا ہے، ورس پر فرشتوں جتنی فضیلت حاصل ہونے کی امید ہے، صف بستہ ہونے میں تین قوس ہیں۔

(۱) نماز میں صف بستہ ہونا مبرا ہے۔

(۲) جہاں میں صف بستہ ہونا مبرا ہے۔

(۳) اطاعت میں صف بستہ ہونا مبرا ہے۔ وریہ اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”وانا

لنحسب الصافون، وانا لنحسب المسبحون“ کی طرف اشارہ ہے۔

حسبت لئلا ارض - یہ مت محمدیہ کی دوسری خصوصیت ہے، کہ پوری روئے زمین کو مسجد بنا دیا گیا وہ روئے زمین پر جہاں پائیں نماز پڑھے۔

حسبت لئلا ارض - یہ تیسری خصوصیت ہے کہ اس مت کو تیمم کی سہولت حاصل ہے۔ کہ تیمم کے ذریعہ مٹی سے پاکی حاصل کر سکتے ہیں۔

و لنمحد نفا - پانی میسر نہ ہو، پانی کے ستھوں پر قادر نہ ہو تب تیمم

رنے کی جازت ہے۔

یہاں مت محمدیہ کی تین خصوصیات مذکور ہیں، یہاں نہیں ہے کہ مت محمدیہ کی صرف یہی تین خصوصیات ہیں اس کے، وہ کوئی خصوصیت نہیں ہے، حقیقت یہ ہے کہ آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم کو وقت فوقتہ پر یہ وجہ اس مت کی مختلف خصوصیات سے مطہر کیا جاتا رہا، چنانچہ آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم ہی متہر سے اپنے سخی بہ رضی اللہ عنہ کو مطہر فرماتے رہے، حاصل یہ ہے کہ اس مت کی فصیلت ان تین خصوصیات میں منحصر نہیں ہے، بلکہ اس کے علاوہ دوسری متعدد خصوصیات بھی ہیں۔ (مرقۃ ۲۸۶/۸۵)

تیمم مٹی سے جائز ہے؟ یا جنس مٹی سے جائز ہے؟

اس حدیث کے ذیل میں شرح حدیث کہ رجب کے مابین ایک ختاف ذکر کرتے ہیں، وہ یہ کہ تیمم کے لئے مٹی کا ستموں ضروری ہے یا مٹی کے علاوہ دوسری چیزوں سے بھی تیمم کرنا جائز ہے؟ اور یہ ختاف حدیث کے جز "و جعلت ترونتھا" سے ہوتا ہے۔

امام ابو حنیمہ و مالک ان حضرات کے نزدیک جنس رض سے تیمم کرنا جائز ہے۔ اور جنس رض وہ چیز ہے، جو پگھلنے سے نہ پگھلے ورنہ جدنے سے رکھ ہو، مثلاً پونا، پتھر، رگھ وغیرہ۔

دلیل احناف (۱) حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے "جعلت لی الارض کلھا مسحداً او طهوراً" جس طرح جنس رض پر نماز پڑھنا درست ہے ہی طرح جنس رض سے تیمم کرنا بھی درست ہے، کیوں کہ حدیث میں زمین کو نماز پڑھنے کی جگہ و تیمم کرنے کی جگہ قرار دیا گیا ہے، لہذا جس طرح ریت وغیرہ پر نماز پڑھنا درست ہے، ہی طرح تیمم کرنا بھی درست ہوگا۔

(۲) قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”تیمموا صعبا طيبا“ صعب پاک سے تیمم کرو، صعب کا مطلب بل غت نے وجہ، دش بھیا ہے، شوہ وہ مٹی ہو یا مٹی کی جنس ہو، قیاموں میں صعب کے معنی مٹی و زمین دونوں لکھے ہیں و زمین میں ریت چونا وغیرہ سب داخل ہیں۔

امام شافعی و احمدؒ ان حضرات کے نزدیک صرف مٹی سے تیمم کرنا جائز ہے، اور باقی جنس دش کی چیزوں سے تیمم کرنا درست نہیں۔

دلیل ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جعلت ترنتھا لما طھورا“ یعنی زمین کی مٹی ہمارے پاک قریدی گئی ہے، معصوم ہو مٹی کے، وہ کسی چیز سے تیمم کرنا درست نہیں۔

جواب یہ حدیث حنف کے خلاف نہیں ہے، کیونکہ حنف بھی مٹی سے تیمم کو جائز کہتے ہیں، نیز دوسرے اہل کی بناء پر کہتے ہیں تیمم مٹی میں منکھر نہیں ہے، بلکہ جنس تراب سے بھی جائز ہے، خاصہ یہ ہے کہ یہاں خاص طور سے مٹی کا ذکر ثبوت وجود کے اعتبار سے ہے۔ نہ کہ حصر کی وجہ سے۔

تیمم غسل کا بھی قائم مقام ہے

﴿۳۸۵﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا فِي سَفَرٍ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فَلَمَّا اعْتَلَّ مِنْ صَلَاتِهِ إِذَا هُوَ بِجِلٍّ مُعْتَرِلٍ لَمْ يَصِلْ مَعَ الْقَوْمِ فَقَالَ مَا مَعَكَ يَا فُلَانُ إِنْ نَصَلِّيَ مَعَ الْقَوْمِ فَإِنْ أَصَابَتْهُ جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ قَالَ عَلَيْكَ بِالصُّعْبِ فَإِنَّهُ بِكُمُيْكَ۔ (مصنف علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۴۹، باب الصعیذ الطیب و صوء المسلم

یکفید من الماء، کتاب التیمم، حدیث نمبر ۳۴۴-مسلم شریف ۲۴۰، ۱

باب قضاء الصلوۃ القدۃ، کتاب المساحد، حدیث نمبر ۶۸۲۔

ترجمہ حضرت عمر بن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک سفر میں ہم لوگ

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو نماز

پڑھانے پر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو ان کی طرف متوجہ ہوئے،

تو دیکھتے ہیں کہ ایک شخص لوگوں سے دور بیٹھا ہوا ہے، اس نے جماعت کے ساتھ نماز نہیں

پڑھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: "فداؤں کے ساتھ نماز پڑھنے

سے تمہیں کس چیز نے روک دیا؟" اس نے جواب دیا: "مجھے جنابت لاحق ہو گئی ہے، ورنہ میں نہیں

مل پڑتا ہوں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہیں پاک مٹی — میاں چاہئے۔ وہ

تمہارے لئے کافی ہو جائیگا۔

تشریح اس حدیث میں حضرت عمر بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سفر میں پیش

آنے والے وقت کا تذکرہ کر رہے ہیں، بخاری شریف میں یہ حدیث بہت طویل ہے، یہاں

مختصر آؤر کی گئی ہے، حدیث کا حاصل یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سفر میں رات بھر چلتے

رہے، جب چلتے چلتے تھک گئے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے چھویر آرم کرنے کی

درخواست کی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے درخواست قبول فرمائی، جماعت میں سے

ایک صاحب کو دو گول کے بیدار کرنے پر مامور کیا، تقاضا موقوف ہوئے اور نماز فجر کا

وقت نکل گیا، پھر اس جگہ سے چھویر اور جعفر بن زید نے نماز کی گئی، نماز سے فارغ ہونے کے

بعد ایک شخص کو لگ بیٹھے ہوئے، یہی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا تم

جماعت میں شریک کیوں نہیں ہوئے؟ انہوں نے جنابت لاحق ہونے ورنہ میں نہ ملنے کا ذکر

پیش کیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم تیمم رہتے تو یہ غسل کے قائم مقام ہوتا، معصوم ہو کہ جس طرح تیمم وضو کا ضیفہ ہے، اسی طرح غسل کا بھی ضیفہ ہے۔

یہی مذہب جمہور صحابہ، سلفا و خلفا و رسلہ رجبہ کا ہے کہ تیمم حدیث صغریٰ و حدیث کبریٰ دونوں میں مشروع ہے، امام حنفیہ کے نزدیک تو تیمم جنابت کتاب اللہ سے ثابت ہے، اس لئے کہ آیت تیمم میں جو "اولمستم النساء" ہے اس کو حنفیہ جماع پر محمول کرتے ہیں۔
(الدر المنثور ۱۴۵)

کنف فی سفر یہ سفر کون ہے؟ اس کی تعیین میں اختلاف ہے، کچھ لوگ غزوہ تبوک کا سفر مانتے ہیں، کچھ خیبر سے واپسی کا واقعہ بتاتے ہیں، اس کے علاوہ بھی متعدد اقوال ہیں۔ تحقیق کے لئے دیکھئے۔ (فتح باری ۱۴۸، ۱۴۹)

یہ واقعہ جس شب میں پیش آیا اس شب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سوجانے کی وجہ سے نماز فجر قضا ہوئی، اس کو لیلۃ القدر میں کہتے ہیں۔ اس کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ سوجانے کا واقعہ ایک واقعہ ہو یا متعدد مرتبہ؟

ما نمودی فرماتے ہیں کہ حدیث کا ظاہر بتاتا ہے کہ یہ واقعہ دوبارہ پیش آیا ہے۔

فصلیٰ ثلاثین کسی سے معصوم ہو کہ فوت شدہ نماز جمعہ سے اس کی چا سنی ہے، کیوں کہ یہاں فوت شدہ فجر کی نماز پڑھنا مرہوم ہے۔

فصلیٰ قتال یعنی جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو روگوشوں کی جانب متوجہ ہوئے۔

اس ہو در حال ایک صاحب کو گوشہ میں بیٹھے ہوئے دیکھا یہ صاحب کون تھے؟ حافظ بن حجر کہتے ہیں مجھے ان کے نام کا علم نہیں، بات شیخ سرخ بن الملقن کی شرح عمدہ میں اس بات کی صرح ہے کہ یہ خدیج بن رفیع بن مالک انصاری ہیں، جو کہ حضرت رفیعہ کے

بھائی ہیں ورثہ کا بھر میں سے ہیں۔ (فتح باری ۲۱۵)

حدسک، تصعد یعنی جنابت کی صورت میں رتم کو پانی نہیں مل رہا ہے تو تمہارے تے مٹی سے تیمم کرنا ضروری ہے، س بات سے اندازہ ہوتا ہے کہ میت تیمم نازل ہو چکی تھی، من سبی رضی اللہ عنہ کو تیمم کا طریقہ بھی معلوم تھا، یمن کو یہ نہیں معلوم تھا کہ تیمم جنابت کے لئے بھی کافی ہو سکتا ہے۔ صعد سے مراد شوفع کے نز، یک مٹی ہے، حنفیہ کے نزدیک ہر چیز ہے جو زمین کی جھل سے ہو تو مٹی ہو یا مٹی کے علاوہ کوئی دوسری شے ہو۔

فہ یکھسک یعنی مٹی کا ستموں پانی کی جگہ کافی ہے، ورجو کا مپانی کی طہارت سے یا جاتا ہے، وہی کام مٹی کی طہارت سے لیا جا سکتا ہے، ورجو طرح غسل کے بعد ہر طرح کے فکس و نفل پر صحت درست ہے، ہی طرح تیمم کرے بعد ہر طرح کی عبادت کرنا درست ہے۔

تیمم طہارت کاملہ ہے یا ضروریہ؟

تیمم طہارت کاملہ ہے یا ضروریہ؟ ہرے نز، یک تیمم طہارت کاملہ ہے، ورجو حدیث کے لحاظ ”فانہ یکھیک“ اس دعویٰ کی واضح دلیل ہے۔

شوفع کے نز، یک تیمم طہارت ضروریہ ہے، ثمرہ مختلف یوں ظاہر ہوگا کہ ہمارے یہاں نماز کا وقت آنے سے پہلے بھی تیمم کرنا چاہئے ہوگا، ورجو نماز کے یہاں نماز کا وقت آنے سے پہلے تیمم درست نہ ہوگا، کیوں کہ ضرورت کا تحقق وقت کے بعد ہی ہوتا ہے، نیز ان کے یہاں شروع وقت سے تیمم ہو جائے گا۔ ہر فرض نماز کے بعد تیمم ضروری ہوگا۔

جنابت کے لئے تیمم

﴿۳۸۶﴾ وَعَنْ عُمَارٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ إِنِّي اجْتَسْتُ فَلَمْ يَصِبِ الْمَاءَ فَقَالَ عُمَارُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَمَا تَذَكَّرُ إِنَّا كُنَّا فِي سَفَرٍ أَمَّا أَنْتَ فَلَمَّا أَنْتَ فَلَمْ تُصَلِّ وَأَمَّا أَنَا فَتَمَعُّكَتُ وَصَلَّيْتُ وَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ هَكَذَا وَصَدَّابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَفِّهِ الْأَرْضَ وَنَفَعَ بِهِمَا ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّيَهُ۔ (رواه البخاری) وَإِنْ لَمْ يَكُنْ يَدُهُ وَوُجُوهُ لِيَأْتِ الْيَدَيْنِ لِيَذْأَبَ الْأَرْضَ ثُمَّ نَفَعَ ثُمَّ مَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ وَكَفَّيَهُ۔

حوالہ بخاری شریف ۱۴۸، باب التیمم هل یصح فیہما، کتاب التیمم، حدیث نمبر ۳۳۸۔ مسلم شریف ۱۱۶۱، باب التیمم، کتاب الحيض، حدیث نمبر ۳۶۸۔

حل لغات تمعک، باب تفعل سے مصدر تمعکنا، مٹل میں وٹ پوٹ ہونا، معک الدابة، چوپائے کوٹل میں وٹ پوٹ ہونا۔

ترجمہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا، ورس نے کہا میں جہن ہو گیا ہوں ورجھ کو پانی نہیں مل رہا ہے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ یہ آپ کو یاد نہیں ہے کہ ایک سفر میں میں وراپ دونوں ہاتھ تھے، تو آپ نے تو نماز نہیں پڑھی تھی ورمیں نے مٹل میں لوٹ پوٹ ہو رہا تھا، پھر میں نے اس واقعہ کا حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا۔

وہم نے فرمایا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا تمہارے سے بس اس طرح رائینا کافی ہے، پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر مارا، پھر ان پر پھینک ماری۔ اس کے بعد دونوں ہاتھوں کو اپنے چہرے پر دے کر اپنے ہاتھوں پر پھیرا۔ (بخاری) مسم نے بھی اس طرح کی ایک روایت نقل کی ہے اور اس میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا تمہارے سے بس اتنا کافی ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر مارو، پھر ان پر پھینکو۔ اس کے بعد دونوں ہاتھوں کو اپنے چہرے پر دے کر اپنے دونوں ہاتھوں پر پھیرو۔

تشریح نبی حنبلتوں نے اس نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا کہ میں جہنمی ہو گیا ہوں غسل کے سے پانی نہیں مل رہا ہے، اب میں نماز کس طرح ادا کروں؟ یہاں پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کوئی جواب منقول نہیں ہے، لیکن انسانی کی روایت میں "لا تصل" یعنی تم نماز نہ پڑھو کے الفاظ ہیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ جواب دیا کہ وہ یہ سمجھتے تھے کہ جہنمی کے حق میں تیمم مشروع نہیں ہے۔

بسم فہم اتصال آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تو نماز نہیں پڑھی تھی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تو اس وقت نماز سی سے نہیں پڑھی تھی کہ ان کو پانی مل جانے کی توقع تھی، ان کا خیال تھا کہ وقت سے پہلے پہلے پانی مل جائے گا، ہند غسل کر کے نماز پڑھ لوں گا، یا اس نے انہوں نے نماز نہیں پڑھی کہ وہ اس کے قائل تھے کہ تیمم کو وضو کا قائم مقام بنایا گیا ہے، غسل کا قائم مقام نہیں ہے۔ (مرقۃ ۲۸۶)

واما انا فتمعنت اور میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہو، اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذہن میں تھا، کہ جس طرح غسل جنابت میں مارے بدن پر پانی بہانا ضروری ہے، اسی طرح تیمم میں مٹی کو مارے بدن پر پہنچانا پابغ ہے۔

فَنَسَحَ فِيهِمَا آخِضَتِ سَلَىٰ بَدْعِيَّةٍ وَهَمَّ نَ بَاتِهَوْنَ بِبُحُونِك مَارْمُثِي جِهَارِ
دِي، تَاكَرْمُثِي جِهَارِ بِرُكْ سِرْجِهَارِ كُزْبِ نَ رَے۔

تسطرائی کی رویت میں "ادساہما" کے لحاظ بھی ہیں، مطلب یہ ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے دونوں ہاتھ منھ سے قریب کئے، پھر پھونک ماریں کاٹا ہر یہ ہے
کہ اگر دور سے پھونک مارتے تو پچھنبا رہا رہ جاتی، قریب سے پھونک مارنے کا مقصد یہ تھا
کہ غبار نہ رہے۔

حضرت شہداء و آلہ محدث، ہوی بکتے ہیں کہ پھونک مارنا لازم نہیں ہے، بہت اہل
باتھوں پر مٹی زیادہ لگ گئی ہے تو باتھوں پر پھونک مار لینا بہت ہے، تَاكَرْمُثِي جِهَارِ کی طرح نہ
ہو جائے۔

ثُمَّ مَسَحَ لَهَا وَحَلَّهٖ وَكَفَّهٖ سَ سے معصوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے تیمم صرف ایک ضرب سے کیا، نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف گنوں
تیمم کیا۔

تیمم میں ایک ضرب ہے یا دو؟

یہاں پر دو مسائل ختم فی ہیں۔

(۱) تیمم میں کتنی ضربات ہیں؟

(۲) مقدمہ میں یہ ہے؟

جمہور علماء جمہور کے نز، ایک تیمم میں، وضو میں ضروری ہیں۔ (۱) چہرہ کے لئے۔

(۲) باتھوں کے لئے۔ یہ مذہب مامرہ و حنیفہ و مالک و شافعی کا ہے، نیز ان حضرات

کے نز، ایک تیمم انہیوں تک رہنا ضروری ہے۔ اس دورے مسئلہ میں مامرہ و مالک کا

بمہور سے خائف ہے۔

امام احمد، ماحمدؒ کے نزدیک تیمم میں صرف یک ضرب کافی ہے، نیز صرف نفس تک تیمم کرنا ضروری ہے، دوسرے مسئلہ میں ماحمدؒ لک بھی ماحمدؒ کے ماتھے ہیں۔

دلائل احناف (۱) حدیث عمر رضی اللہ عنہ "قلت كنت في القوم حين برئت الرخصة فامرنا فصرنا واحدة للوجه ثم صرنا احرى لليديين والمرفقين" (۲) حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع روایت ہے "التيمم ضربة للوجه، وضربة للذراعين الى المرفقين" دونوں دیکھوں سے یہ بات واضح ہو گئی کہ تیمم کے تین ضربیں ہیں، نیز ہاتھوں پر پہنچوں تک تیمم کیا جائے گا۔

فریق مخالف کی دلیل ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں صرف یک ضرب کا ذکر ہے، نیز نفین کا ذکر ہے، جس سے معلوم ہو رہا ہے کہ تیمم میں ایک ضرب کافی ہے، نیز صرف گٹوں تک تیمم کرنا فرض ہے۔

جواب اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ تھا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تیمم کا طریقہ دکھائیں اور یہ بتائیں کہ جنابت میں تیمم کے تین ٹکڑوں میں ونا ضروری نہیں ہے، مہل تیمم کی کیفیت بیان کرنا نہ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیش نظر تھا ورنہ ہی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے اس اعتبار سے نقل کیا، بلکہ جس طرح حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مجلس طور پر اشارہ فرمایا تھا، ہی طرح حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نقل فرمایا، مقصد یہ تھا کہ جنابت کے تین تیمم کافی ہے ورنہ وضو و تیمم کافی ہے، ہمارے ہاں کھوٹ کرنے کی ضرورت نہیں۔

غبار سے تیمم کرنا افضل ہے

﴿۴۸۷﴾ وَعَنْ أَبِي الْحَسَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الصِّغَفَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَرَرْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَبُولُ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَذُدْ عَلَيَّ حَتَّى قَامَ إِلَى جِدَارٍ فَحَتَّ بَعْضًا كَانَتْ مَعَهُ ثُمَّ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى الْجِدَارِ فَمَسَحَ وَجْهَهُ وَجَوَافِغَهُ ثُمَّ رَدَّ عَلَيَّ - وَلَمْ أَجِدْ هَيْدَهُ الْيَوَانَةَ فِي الصُّبْحِ خَبِيرٍ وَلَا بِي كِتَابِ التَّحْفِيِّ وَلَكِنْ ذَكَرَهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَقَالَ هَذَا

بَابُ التَّيَمُّمِ

حوالہ۔ بغوی فی شرح السنۃ ۱۱۴، ۲، باب کیفیۃ التیمم، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۱۰۔

حل لغات: حث (ن) حثا، الشیء، رما، یہاں، یو رکاکھ چنم دے۔

ترجمہ حضرت یونس بن حارث بن صمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس اس وقت گذر رہا تھا کہ حضرت سہیل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیشاب فرما رہے تھے، میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام کیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرے سلام کا جواب نہیں دیا، یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یو رک کے پاس کھڑے ہوئے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ میں جو حصّہ تھا اس سے، یو رک کو کھپ پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھوں کو یو رک پر رکھا، پھر اپنے چہرہ پر ورپ دونوں ہاتھوں پر پھیرا، اس کے بعد میرے سلام کا جواب دیا۔ مجھ کو یہ روایت نہ تو صحیحین میں ملی، ورنہ حمیدی کی کتاب میں، ہشتمی نے

اس روایت کو شرح سنہ میں نقل کیا ہے، ورنہ یہ ہے۔ یہ حدیث حسن ہے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعض اوقات بغیر طہارت اللہ تعالیٰ کا نام لینا پسند نہیں فرماتے تھے، کسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حالت حدت میں جو ب نہیں دیا، بدیہ تیمم کرنے کے بعد جو ب دیا۔

اسی حدیث ۱۱۰۱۰ یو ریو تو ثواب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی، یہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی صحابی رضی اللہ عنہ کی تھی، ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ن صحابی رضی اللہ عنہ رضامندی معوم تھی۔ دیو رکی مٹی کھپنے سے ن کو تکلیف نہ ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انھی سے دیو رکو کھرپا، مقصد یہ تھا کہ دیو رسے غبار اٹھے، ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے تیمم کریں، غبار سے تیمم کرنا افضل و درزیادہ ثواب کا باعث ہے۔ یا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنے کھپاتا کہ دیو رکو گندہ ہے وہ زل ہو جائے۔ علامہ طبری کہتے ہیں اس حدیث سے بظاہر معوم ہوتا ہے۔ تیمم کیسے یک ضرب کافی ہے۔

ثم و د یہیں سے یہ بات معوم ہوئی کہ ذکر ہی کے لئے طہارت اختیار کرنا مستحب ہے، نیز یہ بات بھی معوم ہوئی کہ سدم کا جو ب لینا واجب ہے، لیکن فوری طور پر جواب لینا، زمر نہیں ہے۔

صاحب مرقۃ فرماتے ہیں کہ یہ ن جھوں میں سے ہے جہاں مسلمان سدم کے جواب کا مستحق نہیں ہوتا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو ب لینا یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان ریکی میں سے ہے۔ (مرقۃ ۲۸)

ثم حد صاحب مشقۃ کہتے ہیں کہ حدیث مجھ کو بخاری و مسلم میں نہیں ملی، ہذا، فصلوں میں اس کا ذکر کرنا مناسب نہیں تھا، لیکن میں نے مصنف (جی صاحب مصابیح) کی (سنن) سے بخاری کی تبع میں اس کو فصلوں میں ذکر کر دیا ہے۔

حدیث باب کا جواب یہ حدیث بھی ہر حنفی کے مذہب سے خلاف ہے، یوں کہ اس حدیث سے بھی یہ معلوم ہو رہا ہے کہ تیمم کے لئے ایک ضرب ہے، حالانکہ روایات شریعہ سے تیمم کے لئے وضو یوں کا ہونا ثابت ہے، ہندو وضو یوں و روایت کثیرہ سے دیکھا جائے، اور یہ روایت مرجوح ہوئی، نیز یہاں ایک کلمہ "و" کے منافی نہیں ہے، یوں کہ قاعدہ ہے "عدد القلیل لا یمقی مافوقہ" (اور یہ قاعدہ اس وجہ سے) ہے کہ عدد کا مفہوم معتبر نہیں ہوتا ہے۔

نیز یہاں تیمم کی تعلیم مقصود نہیں تھی بلکہ تیمم کا طریقہ جو پہلے سے معلوم تھا اس کی طرف اشارہ کرنا مقصود تھا، صل مقصود صی بی کو جو شبہ ہو رہا تھا کہ حدیث صغیر و حدیث اکبر سے تیمم میں فرق ہوگا، اس شبہ کو دور کرنا مقصود تھا، کہ جو تیمم حدیث صغیر کے لئے ہی حدیث اکبر کے لئے بھی کافی ہے، یہاں تیمم کی تعلیم مقصود نہیں، ہندو سے استدلال کرنا صحیح نہیں۔ فقط

﴿الفصل الثانی﴾

تیمم وضو کے مانند ہے

﴿۴۸۸﴾ وَعَنْ أَبِي دَرَّجٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الصُّعْبَةَ الطَّيِّبَةَ وَضُوءَ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ مِائِينَ فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيَمْسُهُ بَشَّةٍ فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ۔ (رواه احمد والترمذی و بوداؤد) وَرَوَى النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ إِلَى قَوْلِهِ عَشْرَ مِائِينَ۔

حوالہ: مسند احمد ۱۵۵/۵، ترمذی شریف ۱۳۲/۱، باب التیمم

للحطب، ادا الم یجد الماء، حدیث نمبر ۱۴۴۔ ابوداؤد شریف ۱۴۸/۱، باب الحطب تیمم، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۳۲۔ نسائی شریف ۱۴۹/۱، باب

الصلوة بتیمم واحد، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۲۱۔

ترجمہ حضرت ابوہریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بائشہ پاک مٹی مسدین کے لئے وضو کے مانند ہے، اگرچہ وہ دس سال تک پانی نہ پائے، پھر وہ جب پانی پائے تو کسی کو اپنے بدن پر گائے، جینی وضو یا غسل کرے، یہی اس کے لئے بہتر ہے۔“ (حمد، ترمذی، بود ود) ورنہ سنی نے بھی کسی طرح ”عشرو سنین“ تک روایت نقل کی ہے۔

تشریح تیمم وضو کا قائم مقام ہے، جس طرح ایک وضو سے متعدد نمازیں پڑھنا جائز ہے، نیز کسی نماز کا وقت نکلنے سے وضو و نماز نہیں ہے، اسی طرح تیمم کا بھی حکم ہے، البتہ پانی کے حاصل ہونے کے بعد تیمم کرنا درست نہیں ہے۔

ان الصعید مٹی ہو یا زمین کی جنس کی، دوسری چیز ہو، اس سے تیمم کرنا جائز ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ وہ پاک ہو، پاک کرنے والی ہو، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہاں یہ بات بتا دی کہ پانی نہ ہونے کے وقت پاک مٹی وہی کام کرتی ہے، جو وضو و غسل کا ہے، تیمم پانی کی طرح حدت کو ختم کرنے والا ہے، یہاں نہیں ہے کہ تیمم سے حدت باقی رہتے ہوئے نماز وغیرہ کی، نیکی کی صرف جائز تامل جاتی ہے۔

حشر سندس یہاں شریعت مرد ہے، حدت کو مقرر کرنا مقصد نہیں ہے، مطالب یہ ہے کہ وقت نکلنے سے تیمم ختم نہیں ہوتا، بلکہ تیمم جب تک حدت پیش نہیں آتا، باقی رہتا ہے، مثال کے طور پر اگر کسی نے ظہر کی نماز کے لئے تیمم کیا، تو ظہر کا وقت ختم ہونے سے تیمم ختم نہیں ہوگا، اسی بات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ”عشرو سنین“ سے بیان فرمایا ہے، یعنی، اگر بالفرض کسی کو دس سال تک حدت پیش نہ آئے تو اس کا تیمم دس سال تک باقی رہیگا۔

اشکال مع جواب

اشکال: حضرت بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، کہ وہ ہر نماز کے لئے تیمم کرتے تھے۔

جواب: حضرت بن عمر رضی اللہ عنہ کا عمل سکتاہے پر محمول ہے، یعنی ہر نماز کے لئے تیمم کرنا مستحب ہے، فرض نہیں ہے۔

فرد واحد نماز یعنی رکعتیں کو حدت کبریا حق ہے، پھر غسل کے بعد ضرور ارحدث صغرا حق ہے، تو وضو کے بعد پانی حاصل ہو گیا اور پانی اس کے پینے کی ضرورت نہ رہی، نہ وہ پانی کے استعمل پر قوی بھی نہ تھا اس کو پانی کھانا پانی پہنچانا لازم ہے، یعنی ارحدث کبریا حق ہے تو غسل کرنا اور ارحدث صغرا حق ہے تو وضو کرنا ضروری ہے۔

فرد سنگ حشر پانی پینے کے بعد تیمم حاصل ہو جاتا ہے۔ یہاں یہ مطلب نہیں ہے کہ وضو اور تیمم دونوں کرنا جائز ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ وضو کرنا فرض ہے تیمم درست نہیں۔

تنبیہ: محدث کے نزاع ایک تیمم چونکہ طہارت ضروری ہے، اس سے ہر فرض نماز کے لئے علیحدہ تیمم ضروری ہوگا، یہ حدیث ان کے خلاف صریح ہجرت ہے۔

زخم پر مسح کرنا چاہئے

﴿۴۸۹﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا فِي مَسْجِدٍ

فَأَصَابَتْ رَجُلًا مِمَّا حَجَرَ فَشَجَعَهُ فِي رَأْسِهِ فَأَخْطَمَ فَمَالَ أَصْحَابُهُ هَلْ نَجَلْتُمْ لِي
رُحَصَةً فِي التَّيْمُمِ فَأَلْفُوا مَا جَدَّ لَكَ رُحَصَةً وَأَتَتْ نَقِيرُ عَلَى الْمَاءِ فَأَعْتَسَلَ فَنَازَتْ
فَلَمَّا فَبَحْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَ بِذَلِكَ قَالَ قَتَلُوهُ قَتَلَهُمُ
اللَّهُ إِلَّا سَأَلُوا إِيَّاهُ لَمْ يَعْلَمُوا فَأَمَّا شُعَاءُ الْعَبِّي السُّؤَالُ إِمَّا كَانَ يَكْذِبُهُ أَنْ يَتَيَمَّمَ
وَيُعَصِّبَ عَلَى جُرْحِهِ حَتَّى تَمُوتَ ثُمَّ يَمْسَحَ عَلَيْهَا وَيُعْبِلَ سَائِرَ جَسَدِهِ۔ (رواه
ابوداؤد) ورواه ابن ماجه عن غطاء بن أبي رباح عن أبي عاصم۔

حوالہ ابوداؤد شریف ۴۹، ۱، باب فی المحروح یتیم، کتاب
الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۳۶۔ ابن ماجہ ۴۳، باب فی المحروح تصیبه الجنابة،
کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۵۷۲۔

حل لغات شَجَعَهُ (ن) شَعًا، رَاسَهُ وَفِي رَاسِهِ، سِرُّ كَوْفِي رَاسِهِ كِي كِهَالِ
پھر رَاسُ الْعَبِّي، نِ الْاَعْيَاءِ، نَاوَقَفَ، عَنِّي (س) لَعْنًا، وَعَبِيَاءُ، الْاَمْرُ وَبِالْاَمْرِ، نَاوَقَفَ
يَوْنًا، يُعَصِّبُ عَصَبًا، تَعَصَّبَ (تَفْعِيل سے) پٹی بندھن، خرقہ، چیتھرے، پھٹے
پیرے کا ٹکڑا، نِ حَرْقٌ

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں نکلے تو ہم
میں سے ایک شخص کو پتھر کا جس کی وجہ سے ن کے سر میں زخم ہو گیا، اور پھر ن کو غسل کی
حاجت ہوئی، نہوں نے اپنے چھ ہاتھوں سے پوچھا یہ تم لوگ میرے سے تیمم کی رخصت
پاتے ہو؟ وہوں نے جواب دیا ہم لوگ سمجھتے ہیں کہ تمہارے سے تیمم کی رخصت نہیں ہے، تم
کو تو پانی دستیاب ہے، چرنچہ بن صاحب نے غسل فرمایا، جس کی وجہ سے ن کا ثقل ہو گیا،
پھر جب ہم لوگ حضرت بنی مریم سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے، تو آنحضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم میں یہ بات آئی، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا۔

ان لوگوں نے اس کو قتل کر دیا، اللہ تعالیٰ ان کو قتل کرے۔ جب ان لوگوں کو مسئلہ معلوم نہیں تھا تو انہوں نے دریافت کیوں نہیں کیا؟ مٹی کی بیماری کا، چوچھو بیٹا ہے، اس شخص سے لے یہ بات کافی تھی کہ وہ تیمم کرتا، اور زخم پر پٹی باندھ کر اس پر مسح کرتا اور رقیہ تمام بدن دھو بیٹا، (بودود) بن مہبہ نے اس روایت کو عطاء بن یوہنا سے اور انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے۔

تشریح اس حدیث سے تین باتیں سمجھ میں آتی ہیں۔

(۱) پانی موجود ہونے کے باوجود اگر اس کے ستھوں سے ہرکت کا اندیشہ یا مرض برپا

جائے کا خوف ہو تو پانی کے ستھوں کے بجائے تیمم کرنا پڑتا ہے۔

(۲) اگر آدمی کو کسی چیز کا علم نہیں ہے تو اس کے بارے میں منہ شکافی نہ کرنا پڑتا ہے۔ بل

علم حضرت سے اس کو دریافت کر لینا پڑتا ہے۔

(۳) زخم پر پٹی باندھی ہے تو اس پٹی پر مسح کرنا پڑتا ہے۔

ما بعد تک رخصۃ جن لوگوں سے مسئلہ پوچھا گیا تھا وہ یہ سمجھ رہے تھے

کہ تیمم کی سبوت سی وقت ہے جب پانی موجود نہ ہو اور یہ بات انہوں نے قرآن مجید کے

خامی غافہ "فلما تجدوا ماء" سے سمجھی تھی لہذا انہوں نے مسئلہ بتایا کہ تمہارے لئے تیمم

کرنا جائز نہیں ہے۔

قتدوہ اس میں ہرکت و نسبت و لوگوں کی طرف کی گئی ہے، اس سے بظاہر یہی

لوگ بن سحابی کی موت کا سبب بنے تھے۔

فہم شفاء العی المو ال ناوقف کی شفا ملے م معلوم کرنے

میں ہے، عتی کے معنی کلام پر قدرت کا نہ ہونا، یہاں مر دم کا نہ ہونا ہے۔ اس وجہ سے کہہ دینا

اسی کو ذریعہ دیتا ہے جس کو علم ہوتا ہے۔

زخمی غسل اور تیمم جمع کرے گا یا نہیں؟

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ زخمی کو غسل جنابت کی حاجت ہوگئی، تو وہ زخمی مہر کو نڈھوئے بدلہ اس پر مسح کرے، نیز تیمم کرے اور بقیہ اعضاء کو دھوے، یہاں یہ بات متفق علیہ نہیں ہے۔

امام صاحب کا مذهب حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک زخمی کے جسم کے کچھ حصے کا مہر ہوگا، اگر وہ مجروح ہے تو صرف تیمم کرے اور بدن کا کچھ حصہ صحتی ہے تو اس مہر کا غسل کرے اور باقی کا مسح۔ غسل و تیمم کو جمع نہیں کیا جائے گا۔

دلیل: (۱) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یمسح علی الجائر (۲) انہ علیہ السلام "اذا توضأ عن عصابته ومسح علیہا بالوصوء" معلوم ہوا کہ زخم ہونے کی صورت میں جمع بین الغسل و التیمم نہیں ہے۔

امام شافعی کا مذهب امام شافعی و احمد کے نزدیک زخمی تیمم کرے گا اور بدن کے کچھ حصے کو پانی سے دھوے گا، یعنی یہ حضرات جمع بین الغسل و التیمم کے قائل ہیں ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے۔

جواب یہ حدیث ضعیف ہے۔ چنانچہ ماہر نووی نے لکھا ہے کہ "انفقوا علی ضعفہ" اس حدیث کے متن و روایت میں بہت اختلاف واضح ہے، نیز یہ حدیث قیاس کے بھی خلاف ہے، کیونکہ اس حدیث پر عمل کرنے کی صورت میں بدل و مبدل منہ کا جمع کرنا لازم آتا ہے، حضرت سہروردی نے بڑے بڑے علماء میں فرمایا ہے کہ اس حدیث میں تاویل کی جائیگی۔ یہاں پر "ان یتیمم و یعصب" میں جو "و" ہے اس کو "او" کے معنی میں لیا جائیگا۔ اب مطلب یہ ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طہارت کے دو

طریقہ ذکر فرمایا۔ (۱) تیمم کرے۔ (۲) پٹی باندھنے کے بعد اس پر مسح کرے اور باقی بدن کو دھوئے، خلاصہ یہ ہے کہ ان دو طریقوں میں سے کسی ایک طریقہ پر عمل کیا جائے نہ کہ دونوں کو جمع کیا جائے۔

تیمم سے پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ لازم نہیں

﴿۴۹۰﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنِي رَجُلَانِ فِي سَفَرٍ فَخَصَرَتِ الصَّلَاةُ وَلَيْسَ مَعَهُمَا مَاءٌ فَتَبَعَمَا ضَعِيفًا طَبِئًا فَكَلِمَاتُهُمْ وَكَانَ الْإِمَامُ فِي الْوُضُوءِ فَأَعَادَ الْإِمَامُ الْوُضُوءَ وَأَمَّ بِوُضُوءِ الْإِمَامِ ثُمَّ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ فَقَالَ لِلْيَدِيِّ لَمْ يُعَدِّ أَحَدُكَ السُّنَّةَ وَأَجَبْتُكَ صَلَاتُكَ وَقَالَ لِلْيَدِيِّ تَوَضَّأَ وَعَادَ لَكَ الْأَجْرُ مَبْنِيٍّ۔ (رواه ابو داؤد والترمذی) وَرَوَى النَّسَائِيُّ بِحُورَةٍ وَقَدْ رَوَى هُوَ وَأَبُو دَاوُدَ أَيْضًا عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ مُسْنَدًا۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۴۹۰، باب فی التیمم یحد الماء بعد ما یصلی فی الوقت، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۳۸۔ نسائی شریف ۴۹۰، باب التیمم لمن یحد الماء بعد الصلوة، کتاب الغسل والتیمم، حدیث نمبر ۸۳۳۔ دارمی: ۲۰۷، باب التیمم، کتاب الطہارۃ

تنبیہ: نسائی کے الفاظ چھ پر۔ ہوئے ہیں۔

ترجمہ: حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ دو آدمی ایک سفر میں نکلے۔ (رات میں) نماز کا وقت آیا تو ان دونوں کو پانی میسر نہیں تھا، چنانچہ ان دونوں

نے پاک مٹی سے تیمم کیا اور نماز پڑھوں، پھر وقت کے اندر ہی نہ کو پانی مل گیا، بان میں سے ایک نے تو یہ یہ کہ وضو کر کے نماز وٹائی، لیکن دوسرے نے نماز نہیں وٹائی، پھر وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس واقعہ کا ذکر کیا، تو جس نے نماز نہیں وٹائی تھی اس سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ تم نے سنت پائی اور تمہاری وہ نماز تمہارے سے کافی ہوئی اور جس نے وضو کیا اور نماز وٹائی اس سے یہ فرمایا کہ تمہیں بہر جرم (پورا، پوری) نمازی نے کی طرح رویت نکل گیا ہے، لیکن نمازی اور پورا کرنے سے رویت کو عطاء بن یسار سے مرسل نقل کیا ہے۔

تشریح اگر کسی شخص نے پانی نہ ملنے کی صورت میں تیمم کر کے نماز پڑھ لی، پھر اس نماز کا بھی وقت باقی تھا کہ پانی دستیاب ہو گیا تو پانی کے دستیاب ہونے کی وجہ سے اس پر عادمہ زمر نہیں ہے، لیکن اگر کسی نے نماز وٹائی تو دوسری نماز نفل شمار ہوگی۔

خرج رحلال دواؤں کون ہیں؟ اس کی سرحت نہیں ہے۔

فحصرت نصوصہ یعنی نماز کا وقت آیا۔

فحداد حدھما یا تو اس گمان سے نماز کا عادمہ کیا کہ پہلی نماز باطل ہے۔ یا

پھر احتیاطاً عادمہ صلاۃ کیا۔

ففلندی نعم بعد یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص سے جس نے نماز کا عادمہ نہیں کیا تھا فرمایا تو نے طریقہ مشروع کے مطابق کیا، کیوں کہ شریعت کا یہی حکم ہے، کہ پانی دستیاب نہ ہونے کی صورت میں تیمم کر کے نماز پڑھوں جاے اور پانی دستیاب ہونے پر وضو کر کے اس نماز کو وٹانے کی ضرورت نہیں۔

لنک لاجر مرتدس دوسرے شخص سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا تمہارے لئے دوہرے ثواب ہے، یعنی تیمم کر کے جب نماز کی تو اس سے

فرض و ہونی اس کا ثواب، پھر دوسری نماز وضو کر کے پڑھی وہ نفل ہوگئی، اس کا بھی ثواب ملا، معذوم ہو کہ احتیاط پر عمل کرنا افضل ہے، جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دوسری جگہ فرمان بھی ہے ”دع ہایوبہک الی ہا لایوبہک“

وقت کے اندر پانی مل جائے تو کیا کیا جائے؟

ایک شخص نے پانی نہ پانے کی وجہ سے تیمم کر کے نماز، رون نماز کی، نیکی کے بعد ابھی اس نماز کا وقت باقی ہے کہ پانی مل گیا تو کیا اس صورت میں نماز کا عداد ہے یا نہیں؟

انہ اربعہ کا مذہب یہی صورت میں کہ رجبہ کے یہاں ہا، تحقق نماز کا عداد نہیں ہے، بدلتا منبری وغیرہ کے نزدیک عداد ہے، یہاں وضو، تیمم ہیں، ان میں کہ رجبہ کے مابین بھی کچھ اختلاف ہے، ہندو پہلے ان دونوں صورتوں کو بھی ذرا کیا جاتا ہے پھر دال ذرمان سب ہوگا۔

(۱) پہلی صورت تیمم کے بعد نماز شروع کرنے سے پہلے پانی مل گیا۔

(۲) دوسری صورت نماز میں پانی میسر ہو گیا۔

پہلی صورت میں سب کا اتفاق ہے کہ تیمم باطل ہو جائے گا وضو سے نماز پڑھنا ضروری ہے، بدلتا دودھا ہی کہتے ہیں کہ وضو کی حاجت نہیں، کسی تیمم سے نماز پڑھو جائے۔ اس لئے کہ تیمم شروع کے پانے کے بعد یہاں یہ تھا جو کہ ایک عمل ہے اور جہاں عمل چاہئے نہیں، وہ دال میں قرآن کریم کی آیت ”لا تطلوا اعمالکم“ پیش کرتے ہیں، جمہور کہتے ہیں کہ وضو کر کے نماز دریغ، کیونکہ تیمم کی طہوریت صرف نہ موجد نہایت ہے، پانی مل جانے کی صورت میں ”فاعسلوا وحوھکم“ کا حکم ہے، اور انہوں نے جو دال لا تطلوا اعمالکم“ پیش کی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں جہاں عمل نہیں ہے، بلکہ تمام صلوٰۃ

ہے، یہیں کہ پانی کے ہوتے ہوئے تیمم کر کے نماز پڑھنا عدم تمام صلوٰۃ ہے۔ اور پانی کا استعمال اتمام ہے۔ دوسری صورت میں ماہم یوحفیہ کے نز، یک تیمم باصل ہو جائے گا ماہم شافعی و ماہم مالک کے نز، یک باصل نہ ہوگا، ماہم صاحب یہاں بھی فرماتے ہیں کہ ”فاغسلوا وحوہکم“ کا حکم وٹ آئے گا، شوافع یہاں آیت ”لَا تَطْلُوا أَعْمَالَكُمْ“ سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ نماز کو درمیان سے توڑنا بطل عمل ہے، ہم یہاں بھی اس آیت کا وہی جواب دیں گے جو گذشتہ سطور میں گذر رہا ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

حضرت میں تیمم کرنے کا بیان

﴿۴۹۱﴾ وَعَنْ أَبِي الْحَسَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الصَّعْمَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَقْبَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَعْثِهِ بِقُرْبَةٍ جَعَلَ يَلْقِيَهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى الْبَحَارِ فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ۔ (متفق علیہ)

حوالہ صحیح بخاری شریف ۱/۴۸، باب التیمم فی الحصر، کتاب التیمم، حدیث نمبر ۳۳۷۔ مسلم شریف ۱/۶۱، باب التیمم، کتاب الحیض، حدیث نمبر ۳۶۹۔

ترجمہ حضرت یونس بن حارث بن صمد رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”جمل“ نامی کنویں کے پاس تشریف لائے، تو ایک

صاحب نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مذاقات کی پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سہم کیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو جواب نہیں دیا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک یو رکے پاس تشریف لے گئے، پھر اپنے چہرے اور اپنے دونوں ہاتھوں کا مسح کیا، اس کے بعد سہم کا جواب دیا۔

تشریح یہ حدیث یہاں مختصر ہے، دوسری جگہ اس کی تفصیل موجود ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ جو تیمم رضی اللہ عنہ نے جس وقت سہم کیا اس وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاضو نہیں تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بغیر وضو کے اللہ تعالیٰ کا نام پینا نہیں پاتے تھے، چونکہ سہم کے جواب میں ”مام“ اللہ تعالیٰ کا نام ہے، اس سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سہم کا جواب فوراً نہیں دیا اس کے بعد تیمم ہی گلی میں مڑنے والے تھے کہ حضرت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خیال فرمایا کہ یہ چلے گئے تو جواب دینا باقی رہ جائے گا، چنانچہ فوراً تیمم کر کے جواب عنایت فرمایا۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رٹا فرمایا کہ مجھے یہ بات ناپسند معلوم ہوئی کہ بغیر طہارت کے خدا کا نام لوں۔

بحوالہ حمال مام بخاری نے اس حدیث کو باب التیمم فی الحضر میں ذکر کیا ہے، مام بخاری اس حدیث سے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ حضرت میں بھی تیمم چاہئے، یہ وہاں بر جمل مدینہ سے قریب ایک جگہ کا نام ہے۔

فندہ رحال ”رجل“ ثوروی حدیث ”عبد اللہ بن جہیم“ ہیں۔

حتیٰ قال حتیٰ بعد ر قطنی میں سحاق کی روایت میں جو الفاظ ہیں وہ یہ ہیں ”حتیٰ وضع يده على الحدار“ [یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ دیوار پر رکھے] مام ثانی نے اس پر ”فتحہ بعصا“ کے الفاظ کا اضافہ فرمایا ہے۔ (یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیوار کو بھی سے کہہ دیا) وہ دیوار تو کسی کی

ملیت میں نہیں تھی، یہ شخص کی ملیت میں تھی جس کی مرضی - حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حاصل تھی۔ (بخاری ۲۱۳)

خدا صہ یہ ہے کہ آنحضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ وسلم نے فوری طور پر تیمم رکے جو اب مرحمت فرمایا۔

فائدہ اس حدیث سے حنفیہ نے ایک مسئلہ مستسطبیہ ہے کہ ہر وہ مہلات جو فائت لا الی الحلف ہو، جس کی قضاء ہو، مثلاً ”صلوة الحنارة، صلوة العیدین“ وغیرہ، روضہ رنے کی صورت میں پیر ہو جانے کی وجہ سے اس کے فوت ہو جانے کا نہ پیشہ ہو تو تیمم جائز ہے۔

ہاتھ کے کس حصہ تک تیمم کیا جائے۔

﴿۴۹۲﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ يَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّهُمْ تَمَسَّحُوا وَهُمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالصُّعْبَةِ لِصَلَاةِ الْفَجْرِ فَصَبَّؤُوا بِأَكْفِهِمُ الصُّعْبَةَ ثُمَّ مَسَّحُوا بِأَيْدِيهِمْ مَسْحَةً وَاحِدَةً ثُمَّ عَادُوا فَصَبَّؤُوا بِأَكْفِهِمُ الصُّعْبَةَ مَرَّةً أُخْرَى فَمَسَّحُوا بِأَيْدِيهِمْ كُلِّهَا إِلَى الْمَاكِبِ وَلَا نَاطِ مِنْ بَطُولِ أَيْدِيهِمْ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۴۵، باب التیمم، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۳۱۸۔

حل لغات الماکب، جمع ہے، وہ حصہ المکب، موٹھا، تدھے ورثانے کا جوڑ، الاناط، جمع ہے، وہ حصہ الابط، بغل۔

ترجمہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ بیان کرتے تھے کہ صبحہ رضی اللہ عنہم نے فجر کی نماز کے لئے اس وقت تیمم کیا جب کہ وہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ تھے چنانچہ انہوں نے پاک مٹی پر اپنے ہاتھوں کو مارا، پھر ان ہاتھوں کو اپنے چہروں پر ایک بار پھیرا، پھر دوبارہ اسی طرح کیا، چنانچہ انہوں نے پاک مٹی پر اپنے ہاتھوں کو مارا اور ان ہاتھوں کو اپنے دونوں ہاتھوں کے مارے حصے پر پھیرا، یہاں تک کہ مونڈھوں اور غلوں پر بھی اپنے ہاتھوں کی نذر کی جانب پھیرا۔

تشریح شروع اور میں پچھ سی بہ ہاتھوں کا مسح مونڈھوں تک کرتے تھے، بیان چوں کہ تیمم وضو کا فیض ہے، ہندس میں تیمم ہنیوں تک ہی، رم ہے، ور حدیث صحیحہ سے بھی ثابت ہے، چنانچہ حد میں نہ سی بہ نے بھی مونڈھوں تک تیمم کو ترک کر کے ہنیوں تک تیمم شروع کر دیا۔

تمسحو مرة و تیمم بہ۔

مسحة واحدة مکمل پیرے کا تیمم کرتے تھے، اس بات پر جماع ہے کہ تیمم میں تکرار نہیں ہے، یعنی منہ و ہاتھ پر صرف ایک بار تیمم کیا جائے گا۔

مر بطور یدیلیم یعنی دونوں ہاتھوں کے مارے حصے پر پھیرا، یعنی انہوں نے انگلیوں کے پوروں سے لیبر غلوں تک مکمل ہاتھ پر تیمم کیا۔ یہ حدیث بخاری حنفیہ کے خلاف ہے، اس وجہ سے کہ حنفیہ کے نزدیک تیمم ہنیوں تک کیا جائے گا، ورس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تیمم کندھوں تک کیا جائے گا۔

حدیث باب کا جواب: صبحہ لمرضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے

کندھوں تک تیمم سے کیا نہ پیر کا حد، قنوی طور پر اُٹھنیوں سے مونڈھوں تک ہوتا ہے، یہ حدیث حجت نہیں ہے، کیوں کہ بہت سی حدیث قویہ و فعلیہ سے یہ ثابت ہے کہ تیمم ہنیوں

تک یہ چائے گا، نیز ہر شامی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مسح الی المرفقین کی حدیث سے منسوخ ہے، کیونکہ یہ مسح کی حد معدوم ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے، نیز تیمم وضو کا نافیہ ہے، «وروضو میں غسل الید الی المرفقین کی صحت ہے۔ ہند تیمم میں» «فامسحوا بوجوهکم وایدیکم» میں ابدی سے مراد ہڈیوں تک ہاتھ کا تیمم ہوگا۔



باب الغسل المسنون

رقم الحديث: ... ٢٩٣ / ٥٠٠

باب الغسل المسنون

١٩٣

الرفيق العصيح ٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الغسل المسنون

(غسل مسنون کا بیان)

﴿الفصل الاول﴾

جمعه کے دن غسل

﴿۴۹۳﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةُ فَلْيَغْتَسِلْ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۲۰ ۱، باب فصل الغسل يوم الجمعة،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۷-مسلم شریف-۲۷۹ ۱، کتاب الجمعة،

حدیث نمبر ۸۴۴۔

ترجمہ: حضرت بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے جب کوئی جمعہ کی نماز کے لئے تہ تیغ ہو تو اس کو غسل

رائیہا پائے۔

تشریح جمعہ کے دن غسل رکے مسجد میں نماز کی، یگی کے ت چانا پائے۔
 اور حد سکھ یعنی جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کی نماز کی، یگی کے
 لئے جانے کا ارادہ کرے تو وہ غسل کرے، حضرت نافع رضی اللہ عنہ کی روایت میں ”صلو تہا“
 کے لغت کے ساتھ صحت ہے،
فائدہ معصوم ہوئے غسل نماز جمعہ کے ت ہے، نہ نہ یوم جمعہ کے ت۔ (مرقۃ ۲۹۱)

غسل جمعہ واجب ہے یا مسنون؟

جمہور کا مذہب۔ امام یحییٰ، امام شافعی، امام احمد سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ
 غسل جمعہ سنت ہے، واجب نہیں ہے۔

دلائل (۱) ”قُلِ السَّالِیُّ صَلَّی اللہ علیہ وسلم من ترواً یوم الجمعة فہا
 ونعمت ومن اعتسل فالفعل افصل“ [حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم نے رشتہ فرمایا کہ جس شخص نے جمعہ کے دن وضو کیا، اس نے اچھا کیا، اور عمدہ
 کیا اور جس شخص نے غسل کیا پس غسل کرنا افضل ہے۔]

(۲) ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ترواً فاحسن الوضوء ثم
 اتی الجمعة فدننا واستمع وانصت عمر له ما بینہ و بین الجمعة“
 [حضرت رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ جس شخص نے وضو کیا
 و وضو کو عمدہ کیا، پھر جمعہ کے لئے آیا و رمام کے قریب ہو، و رخواست ہو کر خطبہ کو
 سنا تو اس کے دوسرے جمعہ کے درمیان کے گناہوں کی مغفرت ہو جائے گی۔]
 اس حدیث میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف وضو کا رشتہ فرمایا ہے، غسل کا

کوئی تذرہ نہیں کیا، نہ دونوں حدیثوں سے معصوم ہو کہ غسل جمعہ فرض یا واجب نہیں ہے۔

ظواہر کا مذہب ظواہر کے نزدیک غسل جمعہ واجب ہے، مگر اس کی طرف بھی یہ قیوں منسوب ہے۔

دلیل ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غسل جمعہ کے بارے میں فرمایا ”فلیغتسل“ یہ عینہ مر ہے، معصوم ہو کہ غسل جمعہ واجب ہے۔

جواب یہ مرتجبات کے لئے ہے وجوب کے لئے نہیں ہے۔ (۲) غسل جمعہ کو بتداء میں ایک عارض کی وجہ سے فرض قرار دیا گیا تھا جب وہ عارض ختم ہو گیا تو غسل جمعہ بھی فرض نہیں رہا، بتداء میں مسجد نبوی تک تھی، لوگ دن کے پڑے پہنچتے تھے، محنت مزدوری کثرت سے کرتے تھے، اس لئے جب ان کو پسینہ آتا تو لوگوں کو تکلیف ہوتی تھی، ان وجوہ کی بناء پر غسل جمعہ کو واجب قرار دیا گیا تھا۔

جمعہ کا غسل جمعہ کی نماز کے لئے ہے یا جمعہ کے دن کے لئے؟

ایک اختلافی مسئلہ یہ بھی ہے کہ جمعہ کا غسل جمعہ کی نماز کے لئے ہے یا جمعہ کے دن کے لئے ہے؟

بہرورعلاء ورائہ رجبہ کے نزدیک جمعہ کا غسل دراصل نماز جمعہ کے لئے ہے، اور اسی غسل اور اس کے وضو سے جمعہ کی نماز پڑھنی پڑھنی ہے۔

ورما محمد ورحسن بن زید، ورواؤا ہری کے نزدیک جمعہ کا غسل جمعہ کے دن کی تقسیم و تفریم کے واسطے ہے۔ (مدار المنصوب، ۱۴۴۳ھ)

ثمرۂ اختلاف

جو حضرت غسل جمعہ کو صلوٰۃ جمعہ کی سنت قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک سنت بھی پوری ہوگی جب کہ اس غسل سے نماز دہرائے صبح سیرے غسل لیا اور اس سے نماز نہ کی گئی تو سنت دہرائے ہوئی۔ اور جو حضرت اس کو یوم جمعہ کی سنت قرار دیتے ہیں، ان سے نماز ایک اور صبح سویرے غسل لیا اس کے ساتھ نماز دہرائے نہ سنت پوری ہو جائے گی، لیکن یہ بات یاد رہے کہ نماز جمعہ کے بعد غسل یہ تو کسی کے نزدیک بھی سنت دہرائے ہوئی، اس سے کہ جو حضرت سے یوم جمعہ کی سنت قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک بھی، یہی سنت کے لئے صلوٰۃ جمعہ پہلا پہلا غسل سہا با ضروری ہے۔

فائدہ

اس مسئلہ میں اختلاف مذکور مشہور ہے، ہر فریق اپنی اپنی تائید میں حدیثیں پیش کرتا ہے، جس سے ابھیر معوم ہوتا ہے کہ ان حدیثوں میں اختلاف تعرض ہے اور اس وقت تطبیق یا ترجیح کی ضرورت ہوتی ہے۔ حضرت شیخ الحدیث سہارنپوری قدس سرہ نے ویز مسائل میں اس مقام پر نہایت حیف تقریر فرمائی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ حدیث میں کوئی تعرض نہیں، اس لئے کہ تین قسم کے غسل مستقل طور پر شریعت کی نظر میں مستحب ہیں، ایک غسل یوم جمعہ، دوسرے غسل صلوٰۃ جمعہ، تیسرے غسل سبوع یعنی ہفتہ میں ایک مرتبہ غسل کرنا۔ تین قسم کی حدیثیں ہیں، وہ ان تینوں قسم کے غسلوں کے استحباب کو ثابت کر رہی ہیں ان میں کوئی تعرض نہیں، تعرض تب ہوتا جب شریعت کی نظر میں ان میں سے صرف ایک قسم کا غسل مستحب ہوتا، اور حدیث تینوں قسم کی وارد ہو تیں، جب ہم یہ تسلیم کر رہے ہیں کہ تینوں قسم کے

غسل مستحب ہیں، تو ان تینوں قسم کے ثبات کے لئے تینوں قسم کی حدیثیں ہونی چاہئے تھیں۔ ان تین میں پٹی نیت سے تدخل بھی کیا جاتا ہے، مثلاً ایک شخص نماز جمعہ کے قریب غسل کرتا ہے ورنیت یہ کرتا ہے کہ میں وہ غسل بھی کرنے لگا ہوں جس کی ترغیب حدیث میں صلوٰۃ جمعہ کے لئے دی گئی ہے، وروہ غسل بھی کرتا ہوں جس کی ترغیب یوم جمعہ کیسے ہے ورمات دن میں ایک مرتبہ غسل کرنے کی، جو ترغیب آ رہی ہے، میں وہ بھی کرنے لگا ہوں، ایک غسل سے تینوں کا ثواب مل جائے گا۔ (شرف توفیق)

غسل جمعہ بالغ مرد پر ہے

﴿۴۹۴﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ۔
(متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۲۱۱، باب فصل غسل یوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۹۔ مسلم شریف ۱۲۸۰، باب وحبو غسل الجمعة علی کل بالغ من الرجال، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۴۶۔

ترجمہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جمعہ کے دن غسل سنا ہر بالغ پر واجب ہے۔
تشریح اس حدیث پاک سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ غسل ہر بالغ پر واجب ہے۔

حاصل یوم الجمعة جمعہ کے دن فجر کے بعد سے۔۔۔ نماز جمعہ سے پہلے

تک ہے، فجر سے پہلے یہ ہو غسل جمعہ کا غسل نہیں قرر پائے گا، یہ حدیث بظاہر، بل ظوہر و مالکیہ کے موافق ہے، یونہی حضرت کے نزدیک غسل جمعہ واجب ہے، امام مالک غسل جمعہ کے ترک کرنے والے کو تنہا کہتے ہیں۔

حدیث باب کا جواب (جوب غسل کا حکم بتدے سد میں یک عرض کی وجہ سے تھا، جب وہ عرض ختم ہو گیا تو وجوب کا حکم بھی ختم ہو گیا۔ (۲) وجوب بمعنی تاکید ہے، جیسے کہتے ہیں فذلک رعایت ہمارے و پر وجوب ہے، صد غسل جمعہ مسنون ہے۔ وجوب نہیں ہے۔

ہفتہ میں ایک بار غسل

﴿۴۹۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقُّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يُغْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَوْمًا يُغْتَسِلُ فِيهِ رَأْسُهُ وَحَسَدَهُ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۲۳۱، باب هل علی من لم یشہد

الجمعة الخ، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۹۷، مسلم شریف ۲۸۰۲، باب الطیب و السواک يوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۹۷۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہر مسلمان کیسے یہ بات مناسبت ہے کہ وہ ہر ہفتہ میں ایک دن غسل کرے گا وہ پندرہ بھی، پندرہ بھی، پندرہ بھی۔

تشریح ہفتہ میں ایک دن (یعنی جمعہ کے دن) کا قل باغ مروں کو غسل دینا

پا جائے۔

علیٰ کل مسم غط مسم مذکر کا صیغہ ہے، معوم ہو کہ جمعہ کا غسل صرف مردوں پر ہے، عورتوں پر نہیں ہے، نیز مردوں سے عاقل و بالغ مراد ہے، بچوں پر غسل نہیں ہے، جیسا کہ گذشتہ حدیث میں غط "محتلم" سے معوم ہوتا ہے، حق سے مراد "جواب نہیں ہے، بدستجاب ہی مراد ہے، ہند یہاں ترجمہ "من سب ہے" کریں گے۔
سعدی م مراد جمعہ کا غسل ہے، جیسا کہ دوسری حدیث میں اس کی صراحت گذر چکی ہے۔

اسی معنی غسل میں پہلے سر کو دھویا جائے۔

و حسدہ سر دھونے کے بعد چہرے پر پانی ڈال جائے، غسل میں تیس اور وضو کی تقدیم مستحب ہے، کلی رنا ورناک میں پانی ڈالنا ہمارے نزدیک وضو میں مسنون اور غسل میں فرض ہے۔ (مرقاۃ ۲۹۲)

﴿الفصل الثانی﴾

جمعہ کے دن غسل مسنون ہے

﴿۳۹۶﴾ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ جَسَدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهَا وَنَعِمَتْ وَمَنْ

اِغْتَسَلَ فَالْغُسْلُ أَفْضَلُ۔ (رواہ احمد، و ابوداؤد، والترمذی والنسائی،

والدارمی)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۵۱، باب فی الرحصة فی ترک غسل
یوم الجمعة، کتاب الطہارة، حدیث نمبر ۳۵۴، ترمذی شریف باب فی
الوضوء یوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۲۹۷۔ نسائی شریف ۱۱۵،
باب الرحصة فی ترک الغسل یوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث
نمبر: ۱۳۷۹۔ دارمی ۴۳۴۰، باب الغسل یوم الجمعة، کتاب الصلوة، حدیث
نمبر: ۱۵۴۰۔ مسند احمد ۷۵

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے جمعہ کے دن وضو کیا اس نے فرض کیا،
اور ثواب فرض دیا اور جس نے غسل کیا وہ غسل بہت ہے۔

تشریح جمعہ کے دن وضو کر کے بھی جمعہ کی نماز کی چاہتی ہے، اور غسل کرے
بھی دونوں میں سے جو بھی کام کرے گا درست ہے، کسی قسم کا گناہ نہ ہوگا۔ بین غسل کر کے نماز
اور سناؤں و فضائل ہے۔

مخصوصاً مطلب یہ ہے کہ جس نے فریضہ وضو کو کیا اس نے چھ خصلت کو
اختیار کیا۔

فہو ونعمت کا مطلب یہ ہے "فالمرصیۃ احد ونعمت المرصیۃ"
مطلب یہ ہے کہ اس نے فرض دیا اور یہ خوب فرض کیا۔

فانعمان فضل اگر کسی نے جمعہ کے دن غسل کیا تو زیادہ بہتر ہے، اس وجہ
تہ کہ اس میں تطہیر زیادہ ہے، یہ حدیث وضع طور پر جمہور کے مسلک کی مہید ہے، کیونکہ اس
سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ غسل جمعہ سنت ہے، واجب نہیں ہے۔

مردے کو غسل دینے والے پر غسل

﴿۴۹۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَسَلَ مَيِّتًا فَلْيَغْتَسِلْ۔ (رواه ابن ماجہ)
وَرَأَى أَحْمَدَ وَالتِّرْمِذِيَّ وَابْنَ دَاوُدَ وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ۔

حوالہ: ابن ماجہ ۱۰۶، باب ماجاء فی غسل المیت، کتاب
الحنائر، حدیث نمبر ۱۴۶۳۔ مسند احمد ۲۲۷۲، ابوداؤد شریف ۲۹۴،
باب فی الغسل من غسل المیت، کتاب الجنائز، حدیث نمبر ۳۱۶۱ ترمذی
شریف ۱۹۳۰، باب ماجاء فی الغسل من غسل المیت، کتاب الجنائر،
حدیث نمبر ۹۹۳۔

ترجمہ حضرات یوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص مردے کو غسل دے وہ خود بھی غسل کرے،
(ابن ماجہ) اور حمد ترمذی، وریو، وانی نے یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں۔ اور جو شخص مردے کو
انجائے وہ بھی وضو کرے۔

تشریح جو شخص میت کو غسل دے وہ غسل دینے کے بعد خود بھی غسل کرے،
تاکہ غسل دینے کے دوران جو چھینے وغیرہ پڑی ہیں وہ اور ہوجا میں وریو کی حاصل
ہو جائے، ورمیت کو چھانے والے کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ وضو کرے۔

فدعتسل یہ مرتباب کے لئے ہے، وریو کی کثر حضرت کی رہے ہے، اور
بعض حضرات وجوب کے قائل ہیں وروہ کہتے ہیں کہ غسل دینے والے کو کچھ نہ کچھ چھینے

ضرور پڑی ہوں گی، ورنہ پھینکیں کہیں پڑی ہیں اس کا علم نہیں، ہند غسل کرنا واجب ہے، لیکن اس بات میں کوئی نفی نہیں ہے کہ پیر کے معتبر نہیں، اس وجہ سے کہ جس چیز کی بنیاد شک پر ہو اس سے وجوب ثابت نہیں ہوتا، نیز پھینکیں مستعمل ہی کی پڑی ہوئی، ورنہ مستعمل پاک ہے، ہند چھینٹوں سے غسل واجب نہ ہوگا۔

وہم حممہ یعنی جو شخص میت کو چھوے یا میت کو ٹھانے کا رونا روتے وہ وضو کرے، یہ وضو کرنا بھی مستحب ہے۔

سوال مع جواب

سوال جنابہ محمدؐ وضو کیاں کرے گا؟

جواب (۱) نماز کی تیاری رہے، جنابہ رکھنے کے بعد نماز سے وضو نہ کرنا پڑے۔ (۲) محض جنابہ ٹھانے کے سے وضو کرنا باعث ثواب ہے، اس وجہ سے وضو کرنے کا حکم ایسا ہے۔ (۳) جب جنابہ رکھ دے تب وضو کرنے کا حکم ہے بہرحال جو بھی وجہ لیں محض جنابہ ٹھانے کے سے وضو کرنا مستحب ہے، وہ جب نہیں۔ (مرقۃ ۲۹۳)

چار چیزوں کی وجہ سے غسل

﴿۴۹۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنْ أَرْبَعٍ مِنَ الْحَبَابِ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ وَمِنَ الْخُضَامَةِ

وَمِنَ غَسَلِ الْمَيْتِ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ۔ ابو داؤد شریف ۵۱، باب فی الغسل یوم الجمعة،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۴۸۔

ترجمہ مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ریزوں کی وجہ سے غسل کرنے کا حکم فرمایا کرتے تھے۔ (۱) جنابت کی وجہ سے۔ (۲) جمعہ کے دن۔ (۳) کچھنے بگوانے کے بعد۔ (۴) مرد کو غسل دینے کے بعد۔

تشریح پر ریزوں کے بعد غسل کرنا پابغہ۔ ن پر ریزوں میں جنابت کی وجہ سے غسل کرنا فرض ہے، بقیہ جن تین چیزوں کا حدیث میں تذکرہ ہے ن سے غسل کرنا فرض نہیں بلکہ مستحب ہے۔

کتاب یعتدل۔ مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غسل کا حکم فرمایا کرتے تھے، یہ مطلب نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود غسل فرماتے تھے، اس وجہ سے کہ مرد کو غسل دینا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے۔

ومر الحمامۃ حمامۃ یعنی پچھنس شتری اوز رکوتے ہیں جس سے بدن کے کسی حصہ کو دوسرے سے لگائی گاتے ہیں۔ یہ ایک قدیم طریقہ صحت ہے، جس سے ذریعہ جسم کا فائدہ خون بہا بہا جاتا ہے، اس کا طریقہ یہ ہے کہ بدن کو دوسرے پر دوش کیا ہو سینکڑ گاتے ہیں، اور پھر اس سینکڑ کو منھ سے کھینچ کر بدن کا فائدہ خون نکالتے ہیں، پھر کہ کچھنے بگوانے کی صورت میں بدن پر خون لگ جاتا ہے، اس سے صفائی سترنے کے سے غسل کرنا بہتر ہے۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ جمہور علماء اس کے سحاب کے بھی قائل نہیں ہیں، اس لئے کہ اس کی حقیقت رواف (یعنی نکسیر) سے زید نہیں ہے، جب رواف سے غسل کا حکم نہیں ہے تو اس سے طریق دن نہیں ہوگا، یک روایت میں ہے "انہ علیہ السلام احتجم ولم

یہ رد علی غسل محاحمہ“ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف پچھنے گانے کی جگہ کو دھویا غسل نہیں فرمایا، اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ ضعیف ہے، اس میں ایک راوی مصوب بن شیبہ ان کی تضعیف منقول ہے۔

قبول اسلام کے لئے غسل

﴿۴۹۹﴾ وَعَنْ قَبَسِ بْنِ عَاصِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَلَّمَ

فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْتَمِلَ بِعَاءٍ وَمِئْزٍ۔ (رواه الترمذی

وہذاؤد و ۱ - ای)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۱/۵۱، باب فی الرجل یسلم فیومر

بالغسل، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۵۔ ترمذی شریف ۱/۱۳۲، باب فی الاعتسائ عندنا یسلم الرجل، ابواب السفر، حدیث نمبر ۶۰۵۔ سنائی شریف: ۱/۶۳، باب غسل الکفر انہ اسلم، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۸۸۔

ترجمہ حضرت قیس بن عاصم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبیوں نے جب اسلام قبول کیا تو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو حکم فرمایا کہ پانی وریجی کے پتوں سے غسل لیں۔

تشریح کہ اگر کوئی شخص سد مقبول رسوے کے سے مستحب ہے کہ وہ غسل کرے تاکہ بدن پر جو میل چسپیں وہ گندگی سے وہ زائل ہو جائے۔

اسلام بن عبد البر کہتے ہیں کہ قیس بن عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفد تمیم سے ماتھ

آئے اور سد مقبول یہ۔

فمرہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ کو غسل کا حکم فرمایا، سد ممانے کے بعد غسل کرنا کثر حضرت کے نزدیک مستحب ہے، لیکن اگر کوئی شخص جنبی ہے، پھر سلام قبول کرتا ہے تو اس پر غسل کرنا فرض ہے۔

والمصدر بین کے پتے کے ساتھ غسل کرنے کا حکم پاکی میں باغذ پیدا کرنے کی وجہ سے ہے اس سے بدن کا میل پچیں چھٹی طرح صاف ہو جاتا ہے، ورنہ غسل کرنا مکمل شہادت کی دیکھنی کے بعد ہوگا۔

قبول اسلام سے قبل غسل جنابت

سوال اگر سد ممانے سے پہلے جنابت کی حالت تھی اس نے غسل کر لیا تھا اس کے بعد سد ممانے تو یہ غسل معتبر ہے یا نہیں؟

جواب حنفیہ کے یہاں غسل کا فرض معتبر ہے، جمہور کے نزدیک معتبر نہیں، کیونکہ ان کے یہاں غسل کی سحت کے لئے نیت شرط ہے اور کافر کی نیت معتبر نہیں ہوتی۔

﴿الفصل الثالث﴾

جمعہ کے دن غسل ابتدائے اسلام میں واجب تھا

﴿۵۰۰﴾ وَعَنْ عِكْرَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنْ بَايَعْتُمْ أَهْلَ الْعَبَايَةِ جَاءُوا فَقَالُوا يَا ابْنَ عُمَامِ إِنَّكَ مِنَ الْغُسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبًا قَالَ لَا وَلَكِنَّهُ

أَطَهَرُ وَخَيْرٌ لِمَنِ اعْتَمَلَ وَمَنْ لَمْ يَغْتَسِلْ فَلَيْسَ عَلَيْهِ بِإِجَابٍ وَمَا خَيْرُكُمْ كَيْفَ
 بَدَأَ الْغُسْلَ كَانَ النَّاسُ مِنْهُوَ ذِينَ يَلْسُونُ الصُّوفَ وَيَعْمَلُونَ عَلَى طَهْرِهِمْ
 وَكَانَ مَسْجِدُهُمْ صَبَقًا مُقَارِبَتِ السَّقَبِ إِمَّا هُوَ عَرِيْشٌ وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ حَارٍّ وَعَرِقَ النَّاسُ فِي ذَلِكَ الصُّوفِ حَتَّى ذَرَتْ
 مِنْهُمْ رِيَاحٌ أَدْنَى بِذَلِكَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَلَمَّا وَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ الرِّيحَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِذَا كَانَ هَذَا الْيَوْمُ فَاغْتَسِلُوا وَلَيْسَ
 أَحَدُكُمْ أَفْضَلُ مِنْ بَعْضِهِمْ فِي تَهْنِئَةٍ وَطَبِيبٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ثُمَّ
 جَاءَ اللَّهُ بِالْخَيْرِ وَلَسُوا عِبَةَ الصُّوفِ وَكُفُّوا الْعَمَلَ وَوُتِعَ مَسْجِدُهُمْ وَنَفَتْ
 بَعْضُ الْبُيُوتِ كَانَ يُرِيدُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا مِنَ النَّبِيِّ - (رواه ابو داؤد)

حوالہ ابوداؤد شریف ۱۵۱۰، باب فی الرحصة فی ترک الغسل

یوم الجمعة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۵۳۔

حل لغات مجہودیں، مجہوڈ کی جمع ہے، محنت ش وگ، احہد باب

افسوس ہے محنت و مشقت میں پڑنا، صیقاً تک، صیقہ تک رنا، سہینا، العریش
 چیمبر، مایہ درپیز، عرش

ترجمہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ چھڑی لوگ

حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے، وہ انہوں نے کہا کیا آپ جمعہ کے دن
 غسل کو واجب سمجھتے ہیں، حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا نہیں، لیکن وہ
 خوب پاک رہتے ہیں، اور جو شخص غسل کرے تو وہ بہتر ہے، اور جو شخص غسل نہ کرے تو اس
 پر واجب نہیں ہے، اور میں تم لوگوں سے بتاتا ہوں کہ غسل کی بددعا کیسے ہوتی، لوگ محنت ش
 تھے، وہ پیڑے پہنتے تھے، اپنے پیٹھوں پر بوجھ، اور ڈھوتے تھے، ورنہ کی مسجد (نبوی)

تنگ پنچی چھت کی تھی، صرف ایک چھپر تھا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک سخت گرم دن میں مسجد میں تشریف لائے، درسِ حالیکہ لوگ اپنے اپنی پٹوؤں میں سینے سے لٹکا رہے تھے، اور ان کی بوچھلی ہوئی تھی، جس کی وجہ سے لوگ ایک دوسرے سے تکلیف محسوس کر رہے تھے، جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ محسوس ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”وگوا جب یہ دن آئے، تو غسل کر لیں، اور تم میں سے جو بھی شخص تیل یا خوشبو پائے تو اس کے لئے فضل یہ ہے کہ اس کو گالیں، بن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو حجت بہتہ فرمائی، وروہ اپنی پٹوؤں سے علاوہ اپنے پہنے لگے، محنت و مزدوری کے کاموں سے ان کو نجات مل گئی، ان کی مسجد کشادہ ہو گئی، ”و بعض لوگوں کے پسینہ کی وجہ سے جو دوسروں کو ذیقت پہنچتی تھی، اس کا بھی نسخہ ہو گیا۔“ (تو غسل واجب نہ رہا)

تشریح غسل جمعہ سنت ہے، واجب نہیں، بتدائے اسلام میں ایک علت کی وجہ سے واجب تھا، اب وہ علت نہیں رہی، وجب نہیں۔

اب اس صبرِ ہلالِ عرق ممکن ہے یہ واقعہ اس وقت کا ہو جب بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بصرہ کے وہ تھے، بصرہ عرق کا شہر ہے، ان لوگوں کے سوال کا مقصد یہ تھا کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک غسل واجب ہے یا نہیں؟ حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا: ”غسل واجب نہیں صرف بہتہ ہے، اس کے بعد حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غسل کی بتدائے کیسے ہوئی اس کو بتایا۔“

کتاب اللباس محللوں میں شروع میں دس موٹا جوٹا پہنتے تھے، ٹہلی اور پریشانی سے نڈر وقت کرتے تھے، محنت و مزدوری کے کام کرتے تھے، جس سے پٹے میلے اور خراب ہو جاتے تھے، اس میں پسینہ کی وجہ سے بوجھ ہو جاتی تھی، دوسری طرف مسجد نبوی

نہایت ٹھک تھی، جس کی وجہ سے یہ بدبو اور بھی پھیلتی و روگوں کو یک دم سے تکلیف ہوتی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی اس کلفت کو محسوس فرما کر غسل کا حکم دیا تھا، پھر کچھ دنوں بعد مدینہ کے فضلاء سے یہ رائے شوریٰ متم ہوئی، تو غسل واجب نہیں رہا، حاصل یہ ہے کہ غسل کا حکم اس وجہ سے تھا وہ وجہ ب نہیں، لہذا غسل واجب نہیں۔

غسل ب واجب نہیں رہا چند وجہیں ہیں۔

(۱) غسل کا حکم محمل بالعلیہ تھا، نہ وہ اس میں مست پانی جاتی تھی، لہذا غسل کا حکم تھا، اب

نہیں پانی جاری، لہذا اب واجب نہیں۔

(۲) غسل کا حکم پہلے تھا ب منسوخ ہو چکا ہے۔

(۳) غسل کا حکم ہر ایک پر واجب نہ تھا، بلکہ وہ لوگوں کو نیت سے پانے سے تھا۔



باب الحيض

رقم الحديث: ۵۰۱ تا ۵۱۲

باب الحيض

۲۲

الرفیق العصیح ۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الحیض

(حیض کا بیان)

حیض کی لغوی تعریف حیض کے لغوی معنی سیان یعنی بہنے کے آتے ہیں۔
حیض کی اصطلاحی تعریف اصطلاح میں حیض سے مراد وہ خون ہے جو جو ن عورت کے رحم سے معموں کے موافق نکلتا ہے، یہ خون نہ تو کسی مرض کی وجہ سے ہوتا ہے، نہ بچہ کی پیدائش کی وجہ سے۔
استحاضہ جو خون رحم سے معموں کے خلاف یعنی مرض کی وجہ سے نکلتا ہے وہ سخی ضد ہے۔
نفاس وہ جو خون عورت کے رحم سے بچہ پیدا ہونے کے بعد جاری ہوتا ہے، اس کو نفاس کہتے ہیں۔

حیض کی اقل مدت

امام مالکؒ ہر ماہ کے نزائیک حیض کی اقل مدت کی کوئی حد نہیں، ایک ماہت

کے لئے آجے وہ حیض شمار ہوگا، کیونکہ، اگر حدیث کی طرح حیض بھی ایک حدیث ہے، جس طرح دوسرے حدیث میں قل مدت کے لئے کوئی حد متعین نہیں، اسی طرح قل حیض کے لئے بھی کوئی حد مقرر نہیں۔

امام شافعیؒ، م شافعی کے نز، ایک قل مدت حیض یک، ن رت ہے، کیونکہ بیان رحم جب تمام رعات کا ستیاب ریگا، تب معوم ہوگا کہ رحم سے خارج ہونے والا خون حیض کا خون ہے، یا نہیں؟ یک دن وریک رت سے کم میں اس کا اندازہ نہیں ہو سکتا۔

امام اعظمؒ، م عظم کے نز، ایک قل مدت حیض تین، ن ورتیں رتیں ہیں، اس سے کم مدت میں جو خون آئے گا وہ ستح نہ کہے گا، م صاحب کے م ملک کی تائید عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے بھی ہوتی ہے "الہ قال الحيض ثلاث واربع و خمس و ست و سبع و ثمان و تسع و عشر فاذا راذ فھى مستحاضة" [حیض تین، ن پاردن، پانچ، ن چھ دن، رات، ن، آٹھ دن، نو، ن، س، ن، ہے۔ جب س پر زیاہ ہو تو وہ ستح ضہ ہے۔]

م شافعی و م مالک نے جو قیامت کے ہیں وہ حدیث صریحہ سے مقابلہ میں ہیں، ہند حجت نہیں۔

حیض کی اکثر مدت

امام شافعیؒ، م شافعی کے نز، ایک حیض کی اکثر مدت پندرہ، ن ہے۔

امام اعظمؒ، م عظم کے نز، ایک حیض کی اکثر مدت س، ن ہے، جیسا کہ مقل کی حدیث میں بیان ہو۔

اقل مدت طہر

طہر کثر مدت کے لئے تو کوئی حد نہیں، بہتہ اقل مدت طہر کے بارے میں اختلاف ہے۔

ما صاحب کے نزدیک اقل مدت پندرہ دن ہیں، تاہم یہ حدیث ہے 'اقل الحيض ثلاثة واكثره عشرة ايام واقل مايس الحيضتين خمسة عشر يوماً' [اقل حیض تین دن و کثر دس دن و دو حیضوں کے درمیان اقل مدت پندرہ دن ہیں۔] (خدا صہ لتعلیقات علی تنظیم شریعت ۳۹۶، ۳۹۸)

ممنوعات حیض

شریعت میں حیض میں چیزوں سے منع ہے۔

- (۱) رفع حدث سے منع ہے، یعنی جب تک حیض رہے گا اس کا حدث نہیں بھگے گا۔
- (۲) وجوب السلوۃ سے منع ہے۔
- (۳) صحیحہ صلوۃ سے منع ہے، یعنی حالت حیض میں نہ نماز پڑھنی جائز ہے نہ ذمہ میں وجب ہوتی ہے۔
- (۴) صحیحہ صوم سے منع ہے، یعنی حالت حیض میں روزہ رکھنا صحیح نہیں لیکن حیض وجوب صوم سے منع نہیں ہے، حالت حیض میں روزہ رمضان کے دن آجائیں تو رمضان کے روزے اس پر وجب ہو جائیں گے، لیکن اس وقت، سنا صحیح نہیں ہے، بعد میں قضا، سنا ضروری ہے، بخلاف نماز کے کہ وہ اس حالت میں نہ وجب ہوتی ہے، اور نہ صحیح، اس لئے اس کی قضا بھی بعد میں ضروری نہیں، خدا صہ یہ ہے کہ حیض نماز کے

وجوب و رخصت دونوں سے مانع ہیں، ورنہ روزے صرف رخصت سے مانع ہے، وجوب سے مانع نہیں۔

(۵) مس مسح سے مانع ہے۔

(۶) قرأت قرآن سے مانع ہے۔

(۷) تہت مسح سے مانع ہے۔

(۸) تکاف سے مانع ہے۔

(۹) دشوں مسجد سے مانع ہے۔

(۱۰) طوف سے مانع ہے۔

مذہبات میں نے بعض تفرقات میں بعض اختلافی۔ واضح ہو کہ جو حکم حیض کا ہے وہی نفاں کا بھی ہے، پس جو ممنوعات حیض ہیں، وہی ممنوعات نفاں بھی ہیں۔

﴿الفصل الاول﴾

حالت حیض میں جماع

﴿۵۰۱﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ الْيَهُودَ كَانُوا إِذَا خَاصَتِ الْمَرْأَةُ فِيهِمْ لَمْ يَزَالُوا يَكُلُّهَا وَلَمْ يَحَامِعُوهَا فِي الْبُيُوتِ فَمَالَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّبِيُّ فَأَثَرُ اللَّهِ تَعَالَى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَجْبُورِ الْآيَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اصْغُرُوا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا السَّكَّاحَ فَكَفَّ ذَلِكَ الْيَهُودَ فَقَالُوا مَا يَرِيدُ هَذَا الرَّجُلُ أَنْ يَدْعَ مِنْ أَمْرِنَا شَيْئًا إِلَّا

اس پر حضرت رسول ﷺ مدّتوں سیہ و سہم کا چہرہ مبارک متغیر ہو گیا، یہاں تک کہ ہم نے خیال کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان پر غصہ ہوئے۔ چنانچہ وہ دونوں حضرات چل دئے تو پانچ دنوں کے۔ منے ہی ایک شخص حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے دودھ کا بھریا لے لے آیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک آبی کون دونوں کے پیچھے جدی سے بھیجی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان دونوں کو دودھ پلایا تو ان دونوں نے سمجھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان سے غلام نہیں ہوئے ہیں۔

تشریح حالت حیض میں عورتوں کے ہاتھ جماع رنا حرام ہے، جماع کے علاوہ دوسرے فعل مثلاً ان کے ہاتھ کھانا پینا رہنا سہنا سب جائز ہے، یہود حالت حیض میں بیوی کے ہاتھ رہنا گور نہیں کرتے تھے، ورنہ کوہا فل لگ تھلگ کر دیتے تھے، ورنہ کے برخلاف نصاریٰ حالت حیض میں صحبت کرنے سے بھی باز نہیں آتے تھے، ایک طرف افراطی دور ایک طرف تفريط۔ سہم نے عتدس کا رستہ لکھ دیا۔

بہلہ و ناسیہ و یہود حالت حیض میں عورتوں سے بہت دور رہتے تھے، ان کو بالکل بگڑھ گردیتے تھے، مگر حیض منقطع ہونے کے بعد بھی بات ان تک نہ سے قریب نہیں جاتے تھے، ورنہ بھگتے تھے۔ یہ سب ان کی کتاب میں ہے۔ (فتح الملبم ۶۶۰)

المحصر قرآن مجید کی اس آیت میں دوسرے "حیض" کا غلط آگیا ہے، پہلے حیض سے خون مراد ہے، دوسرے حیض میں تین قوس ہیں

(۱) خون مراد ہے۔

(۲) حیض کا زمانہ مراد ہے۔

(۳) مقام حیض یعنی عورت کی شرمگاہ مراد ہے۔

تیسرے قول جمہور کا ہے۔ (مرقۃ ۲۹۶)

اصنعوا کل شیء الا التکاح کے معنی ہیں۔
(۱) عقد۔ (۲) وحی۔

یہاں وحی کے معنی مراد ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آیت کی تفسیر فرما کر واضح فرمادیا کہ آیت ”فاعتزلوا النساء“ میں موہلت و مشربت وغیرہ کی ممانعت نہیں ہے، بد جماع و ربہا ثرت فاحشہ کی ممانعت ہے۔

ہد نہ رجل مر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں، چوں کہ وہ لوگ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کے منکر تھے، اس لئے سب احترازی کا مظاہرہ کرتے تھے۔

افلا سمعتم کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہودیہ ہم پر عتراض کرتے ہیں کہ ہم نے نہ منجھشت کرتے ہیں تو کیا ہم نے کی پوری پوری منجھشت نہ کرنے کیسے، ورس کی شکل یہی ہے کہ ہم حالت حیض میں عورتوں سے جماع کرنا بھی شروع کر دیں۔

دوسرا مطلب

س جمد کا دوسرا مطلب بھی یہاں بیان کیا گیا ہے وروہ یہ ہے کہ یہودیہ ہم پر عتراض کرتے ہیں کہ حالت حیض میں ہم عورتوں سے مخالطت و رمس کثرت رکھتے ہیں تو کیا ہم ان کے اعتراض سے بچنے کے لئے اس مخالطت و رمجاعت و رمساعت فی لہوت کو ختم کر دیں۔

ماراضگی کی وجہ

صحیحہ رمرنی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین کے س جمد پر حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی ناراضگی سے بات پر تھی کہ یہود کی مخالفت کا تو ہم کو حکم ہے، مگر اس کا یہ مطلب تو نہیں کہ ان کی مخالفت میں ہم شرعی حدود کی رعایت نہ کریں، ورنہ اس سے تجاوز رجا میں، ایسے ہی دوسرے معنی مراد لینے کی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ یہود کو خوش کرنے سے ہم شرعی حکم تو نہیں توڑ سکتے، اس کی جازت ایسی؟ چنی کسی کی موفقت یا کسی کی مخالفت کی وجہ سے شرعی حکم تو نہیں توڑ جاسکتا ہے، پھر اس کی جازت کیسے طلب کرتے ہو۔

فائدہ

اس سے یہ بھی معلوم ہو کہ ناراضگی کے کام و ناراضگی کی بات پر ناراض ہونا درست ہے، اس میں کوئی مضائقہ نہیں

حائضہ سے مباشرت کے اقسام

حائضہ کے ساتھ مباشرت کی تین قسمیں ہیں۔

- (۱) پہلی قسم حالت حیض میں جان بوجھ رقبہ یا دیر میں جماع کرنا۔
- (۲) دوسری قسم ناف سے اوپر یا گھٹنے سے نیچے مباشرت نیز بوس و کنار مس و معانقہ کرنا۔
- (۳) تیسری قسم ناف سے نیچے ورھنہ سے اوپر رقبہ یا دیر کے حصہ کے ساتھ مباشرت کرنا۔

اقسام مذکورہ کے احکام

پہلی قسم کا حکم اس طرح کی مباشرت باہتمام حرام ہے، رکوعی شمس کی حالت کا اعتقاد رکھتا ہے، تو بعض حضرات کے نزدیک وہ کافر ہے۔

دوسری قسم کا حکم یہ تھا، تفقح ضرور ہے، اس میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔

تیسری قسم کا حکم اس قسم کی صحت و حرمت میں اختلاف ہے۔ بعض حضرات کے نزدیک اس طرح نہ مباشرت جائز ہے، اور بعض حضرات کے نزدیک جائز نہیں۔

استمتاع بین السرة والركبة میں اختلاف ائمہ

جمہور کا مذہب امام بخاری، امام شافعی، امام مالک کے نزدیک قسم ثالث یعنی ناف کے نیچے سے اُبھر گھونکر استمتاع حرام ہے۔

دلائل (۱) ”وعن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كانت احدا اذا كانت حائضاً امرها السي صلى الله عليه وسلم فتأثرو ثم يباشروها“ (۲) ”عن صرام بن حكيم عن امه انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحل لى من امرأتى وهى حائض قال لك ما فوق الارار“ ان دونوں حدیثوں سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مباشرت بین السرة والركبة تحت الارار جائز نہیں ہے۔

امام احمد کا مذہب امام احمد کے نزدیک قسم ثالث یعنی ناف کے نیچے سے رُکھنے تک استمتاع جائز ہے۔ امام احمد صرف موضع، یعنی وحلی کو حرام قرار دیتے ہیں۔

دلیل ان کی یہ حدیث ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”اصنعوا كل شئ الا الكاح“ امام احمد کی سے تہا اس رت سے کہتے

ہیں نہ نکاح سے مراد جماع ہے، نہ جماع کے معنی ہر قسم کا استمتاع چاہے نہ ہو۔
جواب (۱)، میرا حدیث کی وجہ سے جن میں سے، وحدشیں، اہل جمہور میں مذکور ہیں
 ”کل شیء“ ”ما فوق الارار“ کے ساتھ مقید ہے۔ (۲) حدیث کا مطلب یہ
 ہے کہ جماع ورس کے سبب قریبہ کے معنی وہ حد سے سب سے پہلے چاہے نہ ہو،
 ورنہ تحت الارار استمتاع جماع کا سبب قریب ہے نہ یہ بھی منوع ہے۔
 (۳) ”الا نکاح“ میں جو صرہ ہے وہ حصر حقیقی نہیں، بلکہ صرہ ضافی ہے، چوں کہ
 یہود و نصاریٰ کو باہل لگتے تھے، یہ تھے ورنہ کے ساتھ کھانا پینا بھی ترک
 رو دیتے تھے، نہ یہاں یہود کے س عمل باہل کی وجہ سے موکلت و مسامتہ کی
 جائزت دینا مقصود ہے، استمتاع تحت الارار کی جائزت دینا مقصود نہیں۔

حائضہ کے ساتھ مباشرت

﴿۵۰۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَعْنِبُ
 أَدَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِبَاءٍ وَاحِدٍ وَكَلَانَا حُتَّ وَكَانَ بِأَمْرِي
 فَاتْرُكُ فَيَسْأَلُنِي وَأَنَا حَائِضٌ وَكَانَ يُغْرِخُ إِلَيَّ رَأْسَهُ إِلَيَّ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَأَعْبَلُهُ
 وَأَنَا حَائِضٌ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف ۴۴، ۱، باب مباشرة الحائض، کتاب

الحیض، حدیث نمبر ۱۰۳۰۳، مسلم شریف ۱۴۱، ۱، باب مباشرة الحائض فوق
 الارار، کتاب الحیض، حدیث نمبر ۲۹۳۔

حل لغات: اترو، اتعارت، اترو، واترو، زربین، لنگی، پتھنڈا، دھنا،

یاسر، یاسر فاشرة، مفاسر سے عورت سے جماع کرنا۔ یک ش کو دوسری ش سے ہاتھ ملانا، مُعْتَكِفٌ، عَم فاعل، باب التعلل سے، اَعْتَكَفَ، فَعِل المَسْحَد، مسجد کے یک گوشہ میں بیٹ عبادت ٹھہرنا۔

ترجمہ: ام مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں اور حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک برتن سے غسل کرتے تھے، جب کہ ہم دونوں جنابت کی حالت میں ہوتے تھے، میں جب حالت حیض میں ہوتی اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیتے تو میں زربہنیتی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھ سے مباشرت فرماتے، اور میں ہنہ ہوتی اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عتکاف کی حالت میں پھر مبارک میری طرف نکال دیتے اور میں آپ کا ہ مبارک دھویتی تھی۔

تشریح ہنہ عورت سے مباشرت جائز ہے، مباشرت کے معنی بدن کا بدن سے ملانا۔ شرع سے شرع ناوخیہ، مباشرت سے مجامعت نہیں ہے، کیوں کہ مجامعت تو مطلقاً حرام ہے۔ حنفیہ کے نزدیک صرف ناف کے اوپر ورگھنہ کے نیچے حصہ کی مباشرت جائز ہے، اس حدیث سے بھی حنفیہ کی موقف کی تائید ہوتی ہے، کیونکہ اس حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمۃ حیض میں مباشرت کا رواج فرماتے تو زربہنہ ہوا دیتے تھے، اس کی وجہ یہی تھی کہ ممنوع، ہتھوں حصہ کا مس نہ ہو، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہونی کہ ہنہ عورت معتکف کے بدن کو نہ صرف چھوستی ہے بلکہ اس کی ضرورت پڑنے پر خدمت بھی رسق ہے۔

و ک ب ی م ر س ی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زربہنہ کا حکم دیتے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے استمتاع ہما تحت الاراد کی صورت میں جماع میں مشغول ہونے کا خطرہ نہیں تھا، لیکن اس کے باوجود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے استمتاع بما تحت الازار نہیں فرمایا، اس سے معذور ہو کہ یہ جائز نہیں۔
 ف نذر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ میں زربہن بقی پھر
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مباشرت فرماتے، حنفیہ کی جہد سے استدلال رت
 ہوئے کہتے ہیں کہ ”صابس السورة والركبة تحت الارار“ یعنی ناف کے پچے ورھنہ
 کے وپر حصہ کے مابین جو حصہ ہے بغیر پرانہ کے اس سے استمتاع جائز نہیں ہے، حنفیہ اس قسم
 کی مباشرت کو حرم قرار دیتے ہیں، اس وجہ سے کہ اس کی جائزگی تو آدمی مجاہدت
 میں بتایا ہو جائے گا جو کہ حرم ہے۔

مر ۱۰۰ و حد عرب کی عادت تھی کہ وہ پانی سے بھر ہو یک بڑا برتن بیچ
 میں رنٹے تھے، پھر بگ اس برتن سے چو میں پانی ٹریک ہاتھ غسل رتے تھے۔
 حنب حسب کافظہ ”کلا“ کی رعایت رتے ہوئے و حدائے ہیں، یہ تشبیہ
 سے زیادہ فصیح ہے۔

فہم شری فیہم مباشرت مر ۱۰۰ ہے، یعنی حضور مرسی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ہاتھ بیٹتے تھے، ان کے جسم سے نعم مبارک
 ملاتے تھے۔

و کرب یخرج ر سہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد کے اندر
 اعتکاف میں رہتے تھے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرہ کا دروازہ مسجد کی
 طرف کھڑا تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سی دروازہ سے پنہر مبارک نکال دیتے
 تھے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حجرہ میں رہتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کا ہر مبارک ہوا جی تھیں، اس سے معذور ہونے کا حصہ کا بدن و اس کا پسینہ پاک
 ہے، لیکن حصہ کا مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے، اعتکاف کے سے جو مباشرت ممنوع ہے

وہ جمائے اور اس کے مقدمات ہیں، اس کے بعد وہ مباشرت جائز ہے۔ (فتح الملبم ۵۸۱-۵۸۲)

حائضہ کا جھوٹا کھانا پینا

﴿۵۰۳﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَشْبُ وَأَنَا حَائِضٌ ثُمَّ أُنَاوِلُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَصَّعَ فَأَدْ عَلَى مَوْصِعٍ فِيَّ فَبَشَّ بِي وَأَتَعَلَّقِي الْعُرْقُ وَنَا حَائِضٌ ثُمَّ أُنَاوِلُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَصَّعَ فَأَدْ عَلَى مَوْصِعٍ فِيَّ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف، ۱/۱۲۳، باب جواز غسل الحائض رأس

روحہ و ترحیلہ، کتاب الحيض، حدیث نمبر ۳۳۰۔

ترجمہ م مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں حیض کی حالت میں پانی پیتی اور پھر میں اس کو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیتی، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جگہ منہ رکھ رہتے جس جگہ میرا منہ لگا ہوتا۔ اور میں حیض کی حالت میں گوشت و دہن بڑی پر سے گوشت پنے، نگوں سے نوچ رکھتی، پھر وہ بڑی حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیتی، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہیں منہ رکھتے، جہاں میں نے منہ رکھا ہوتا۔

تشریح حائضہ عورت کا جسم پاک ہے، اس کے ہاتھ کھانے پینے میں کوئی حرج نہیں، لیکن حائضہ کا پس خورہ ہاتھوں سے نہ لے کر کھانے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم م مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا جھوٹا استعمال فرما لیتے تھے، اس میں جہاں ایک طرف حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی دلدادگی اور اظہار محبت

مقصود تھا، وہیں، دوسری طرف یہودیوں کی محنت بھی پیش نظر تھی۔

ورمت کو معاشرت کے صوں و طریق کار کی تعلیم بھی مقصود تھی، کہ مریوں کو اپنی گھریلو زندگی کس طرح گزارنا پڑے، یہاں تک کہ حالت حیض میں بھی عورتوں کی کس طرح دہری رنی پڑے، یہ وہ صوں و معاشرت ہیں جن کے اختیار کرنے سے گھر جنت نشاں بن سکتے ہیں۔

اس سے معلوم ہو کہ ہندو کے عشاء مثلاً ہاتھ منہ وغیرہ سب پاک ہیں، امام ابو یوسف کی طرف جو یہ نسبت کی جاتی ہے کہ ان کے نزدیک ہندو کا بدن ناپاک ہے، وہ نسبت غلط ہے۔ (مرقاۃ ۲۹۸)

حائضہ کی گود میں ٹیک لگا کر تلاوت

﴿۵۰۴﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَتَكِي فِي جُحْرِي وَتَا حَائِضٌ ثُمَّ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۴۳، باب قراءة الرجل في حوض امرأته

وہی حائض، کتاب الحیض، حدیث نمبر ۲۹۷۔ مسلم شریف ۱/۱۴۳، باب حوار غسل الحائض رأسه وروحها وترحيله کتاب الحیض، حدیث نمبر ۲۹۸۔

حل لغات ینکی، اتکا، قنار سے، علی الشیء سہار پیا، تکیہ گانا، مکی

(س) نکا، تکیہ گارہیں۔

ترجمہ م مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میری گود میں ٹیپ گاتے تھے، ور میں حائضہ ہوتی تھی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرآن کریم کی تلاوت فرماتے تھے۔
تشریح حدیث پاک سے متعدد فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

فوائد

- (۱) مرد و عورت کا سہارا رہینہ بنتا ہے۔
- (۲) اس کی گود میں سر رکھ کر قرآن کریم کی تلاوت کر سکتے ہیں، ورنہ سب بد راہت چار ہے۔
- (۳) عورت کا جسم پاک ہے، وہ عدا نجس ہے۔
- (۴) اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ عورت قرآن مجید کی تلاوت نہیں کر سکتی ہے، اس وجہ سے کہ اگر عورت کے لئے تلاوت قرآن چار ہوتی تو یہ وہم نہ ہوتا کہ عورت کی گود میں سر رکھ کر تلاوت کی جا سکتی ہے یا نہیں؟ ورنہ جب وہم نہ ہوتا ہو تو اس کے جوڑ کی صراحت بھی نہ ہوتی، حدیث میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا اس بات کی صراحت فرمانا کہ میں حیض کی حالت میں ہوتی تھی، ورنہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میری گود میں تلاوت قرآن فرماتے تھے، اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ عورت تلاوت نہیں کر سکتی ہے۔
- (۵) عورت کے بدن و اس کے پاس سے عدا مست چار ہے، لیکن اس پر نجس نہیں ہوتا چار نہیں ہے۔
- (۶) جائے نجس میں تلاوت قرآن ممنوع ہے، لیکن محل نجس کے قریب تلاوت چار ہے۔

(۷) مریض نماز میں بضرورت حدیث کا سہارا لے سکتا ہے، مین شرط یہ ہے کہ حدیث کے پڑے پاک ہوں۔ (تلمیح فی الملبم ۱۴۶۰)

(۸) حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حق تعالیٰ شانہ کے ساتھ تحقق کا بھی اندازہ ہوتا ہے۔ پٹی سب سے زیادہ چھیتی، ڈن محبوبہ زوجہ مطہرہ کی گود میں سر مبارک رکھتے ہوئے ہونے کی حالت میں بھی حق تعالیٰ شانہ سے ذرا پر غفلت نہیں ہوتی تھی، بلکہ یہی خاص حالت میں بھی حق تعالیٰ شانہ کی طرف کس توجہ و رکاعل مشغون ہوتی تھی۔

(۹) پس مائین کو بھی پاپ ہے۔ اپنے دوستوں بیویوں میں مشغول ہوتے ہوئے بھی حق تعالیٰ شانہ کے ساتھ پر مشغول و متوجہ ہوں، یہی کو "خلوت و انجمن" سے تعبیر کیا جاتا ہے، کہ بظاہر مخلوق کے ساتھ مشغول ہے و درحقیقت اس حالت میں بھی بندہ اپنے خالق و مالک کے ساتھ مشغول ہوتا ہے۔ یہی کو کہتے ہیں "بامر و بامر" کہ سب کے ساتھ ہے بظاہر، و درحقیقت اپنے خالق کے کسی کے ساتھ بھی نہیں ہے، حق تعالیٰ شانہ اپنے فیض و رحم سے اس کا چھ حصہ ہم سب کو بھی نصیب فرمائے، آمین۔

بِسْمِ رَبِّهِمْ رَحْمَةً وَرَحْمَةً

عَمِّي حَبِيبِي حَبِيبِي حَبِيبِي

حیض ہاتھ میں نہیں ہوتا

﴿۵۰۵﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَاوِلِي سِي السُّخْمَةَ مِنَ الْعُسْجِدِ فَقُلْتُ إِنِّي خَائِضٌ فَقَالَ إِنَّ حَيْضَتَكَ لَيْسَتْ فِي

بَلَّك۔ (رواہ مسلم)

حوالہ۔ مسلم شریف ۱۴۲، ۱، باب حواز غسل رأس روحها و ترحیلہ، کتاب الحیض، حدیث نمبر ۳۰۱۔

حل لغات۔ الحُمْرَة، کھجور کے پتوں کی بنی ہوئی دھاری درچٹائی۔

ترجمہ۔ مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ مسجد میں سے مجھ کو چھوٹا پوریا اٹھا دو، میں نے عرض کیا کہ میں تو حیض کی حالت میں ہوں، اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تمہارے حیض تمہارے ہاتھ میں نہیں ہے۔

تشریح۔ عضو اپنے بعض اعضا کو مسجد میں داخل کر سکتی ہے، اس کو وہاں طور سے مسجد میں داخل نہیں ہوسکتی، ورنہ بعض اعضاء کے داخل کرنے سے خواہ مخواہ داخل ہونا لازم نہیں آتا۔

الحُمْرَة خمرہ کھجور کے پتوں سے بنے ہوئے اس چھوٹے سے ٹکڑے کو کہتے ہیں جس پر حجرہ میں آدمی کا صف سر آ سکتا ہے، کسی وجہ سے خمرہ کا ترجمہ حجرہ گاہ بھی کیا جاتا ہے، لیکن تشریح سے یہاں خمرہ سے مراد چھوٹا مصلیٰ یا چھوٹی چٹائی ہے۔

مر۔ مسجد مسجد کو الہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حال مانیں تو مطلب یہ ہوگا کہ مصلیٰ کمرہ میں تھا ورنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں تھے، اور یہی یاق سے ظاہر بھی ہے، ورنہ اگر حجرہ سے حال مانیں تو مطلب یہ ہوگا کہ مصلیٰ مسجد میں تھا ورنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجرہ شریفہ میں تھے۔ (مرقاۃ ۲/۹۹، فتح الملہم ۱/۲۵۹)

ان حضرات تک جس حیض سے مسجد کا پاک و صاف رہنا ضروری ہے وہ

تمہارے ہاتھ میں نہیں ہے، مطلب یہ ہے کہ مسجد سے باہر ٹھڑکی رہو ورنہ ہاتھ پر ہوا مسجد سے پوریا تھا، حیض کا شہادت میں نہیں ہوتا، معلوم ہو کہ حائضہ مسجد سے باہر ٹھڑکی رہے مسجد سے کوئی چیز چھوئے تو جائز ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور قدس سبیلہ تعالیٰ علیہ وسلم مصلیٰ پر نماز پڑھتے تھے، جب کہ عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ "اسہ کان یکرہ الصلوۃ علی شیءٍ دون الارض" یعنی زمین کے علاوہ ور کسی چیز پر نماز پڑھنے کو مانع قرار دیتے تھے۔

جواب حدیث عروہ میں بہت سے بہت تخریجی مرسل ہیں، اور بہت تخریجی جواز کا ایک درجہ ہے۔

حائضہ کا جسم پاک ہے

﴿۵۰۶﴾ وَعَنْ مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي وَطْءِ بَعْضِهِ عَلَى وَبَعْضِهِ عَلَيْهِ وَآتَا

خَائِضًا۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف ۵۵، باب اذا اصاب ثوب المصلی

امرانہ اذا سجد، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۳۷۹۔ مسلم شریف ۱/۱۹۸،

باب الاعتراض بید المصلی، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۳، جواب

حوازی الجماعة فی السافلة، حدیث نمبر ۲۳۳۔

نوٹ حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں غلطی کے ساتھ بخاری و مسلم میں نہیں ہے، بلکہ ابن غلط کے ساتھ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث مسلم شریف ۱۹۸۱ میں موجود ہے۔

ترجمہ مومنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صبح کی پہلی نماز پڑھتے تھے جس کا چھ حصہ میرے اوپر اور چھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر رہتا تھا، اور اس وقت میں حاضر ہوتی تھی۔

تشریح اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز کی قریب، اس کی بیوی لیٹی ہو، درود کا تعلق میں ہو، یہی صورت میں نماز کے پڑے کا گوشہ چھ دوغیہ میں جات وقت بیوی پر پڑ جائے تو کون حرج نہیں، اس سے نماز پر ہمت ہو جائے گی۔

﴿الفصل الثانی﴾

کفر کے تین کام

﴿۵۰۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أُنِيَ حَائِضًا أَوْ أَمْرًا يُؤْذِي ذُبُّهَا أَوْ كَاهِبًا فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُتِيَ عَلَى مُحَمَّدٍ (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارمی) وَفِي رِوَايَةٍ مِمَّا فَصَّلَتْهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَا نَعْرِفُ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا مِنْ حَكِيمِ الْأَثَمِ عَنْ أَبِي نَعِيمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ۔

حوالہ ترمذی شریف ۳۵۱، باب ما حاء فی کراہیۃ اتیان

الحائض، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۵۳۔ ابن ماجہ ۴۷، باب الہی عن
اتیان الحائض، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۳۹۔ دارمی ۲۷۶/۲۷۵، باب
من اتی امراته فی دبرها، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۱۷۶۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس شخص نے حائضہ عورت سے جماع کیا عورت کی
دیر میں دشواری کا بہن کی تصدیق کی تو اس نے اس کا کار کیا جو محمد سنی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم پر تار گیا ہے۔ (ترمذی، بن ماجہ، دارمی) بن ماجہ و دارمی کی ایک روایت میں یوں
ہے کہ جس شخص نے کا بہن کی بات کی تصدیق کی تو وہ کافر ہو گیا، و ترمذی نے کہا ہے کہ یہ
حدیث مجھ کو اس اند سے پہونچی ہے جس کو حکم شرم نے یومئذ سے درالوئذ نے
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے۔

تشریح اس حدیث میں تین کام کرنے والوں کی سخت مذمت و رد ہوئی ہے، ان
کاموں کے کرنے والوں کو کافر کہا ہے، یعنی یہ کیسے فعل ہیں کہ رکوع کو کرتا ہے تو اس کے
ایمان ہائے کا خطرہ ہے، وہ تین کام یہ ہیں۔

(۱) بیوی یا ہندی سے حالت حیض میں جماع کرنا۔

(۲) بیوی سے بچھے مقدم میں جماع کرنا۔

(۳) کا بہن و نجوی کی تصدیق کرنا۔

من اتی حائضا حائضا سے جماع کرنا اتفاق مت حرام ہے، اس کی
تفصیل ندرچل ہے۔

اتیان حائض سے مراد جماع ہے، و اتیان کاھل سے مراد تصدیق کا بہن ہے،
لفظ ایک ہو و اس کے معنی ہوں، ان میں سے ایک ش میں ایک معنی و ر وری ش میں

دوسرے معنی میں، تو اس کو فن بدٹ میں ”صنعت استحدام“ کہتے ہیں۔ جیسے ”ان الله وملكته يصبون“ میں ہے، صبوة کی نسبت بدتوں و فرشتوں، ونوں کی طرف ہے، غلط ایک ہے لیکن بدتوں کی طرف نسبت کرنے میں، دوسرے معنی ہیں و فرشتوں کی طرف نسبت کرنے میں لگ معنی ہیں، حاصل یہ ہے کہ یہاں تین میں صنعت سجدہ، م ہے، یا یہ بہ جائے گا کہ ”علقتها نسا و ماء بارد“ کے قبیل سے ہے، صل میں من اتی حائضا و صدق کاھا تھا، صدق فعل کو حذف کر کے اس کے معنوں کو پہنچا دے پر عطف ردیا۔

امرۃ فی دبرھہ ما منوی نے تین فی، بر لم نکو حہ کی حرمت پر، جماع قتل یا ہے۔

و سکی ہذا کا من اس شخص کو کہتے ہیں کہ جو مستثنیٰ کی خبریں بیان کرے ورنہ اسے کائنات کا مدعی ہو، کبریت کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) کبھی۔ (۲) صبی۔

فقہاء کے نزدیک کبریت کی ونوں قسمیں حرم ہیں، نہ انت طبعیہ کا یہ ہو جائے غیر اختیار یہ ہے کہ اس سے بدت کا آدمی مکلف نہیں، بدت اس نہ انت طبعیہ کا ظہر و بیان اور اس سے کام لینا حرم ہے۔

حائضہ کا کون سا حصہ حلال ہے؟

﴿۵۰۸﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ

يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَجِلُّ لِي مِنْ أُمَّةٍ أُنْهَى وَهِيَ حَائِضٌ قَالَ مَا يَوْفَى الْإِرَارَ وَالْتَعَفُفُ

عَنْ ذَلِكَ أَفْضَلُ۔ (رواہ زرعی) وقال محی المسماہ اسماہ لبس بقوی۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۲۸، ۱، باب فی المذی، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۲۱۳- رزیں

ترجمہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے پوچھا اے اللہ کے رسول! اسی اللہ علیہ وسلم میری بیوی جب حالت حیض میں ہو تو میرے لئے اس کی کیا چیز ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ چیز جو تہبند کے اوپر ہے، میں اس سے بچتا افضل ہے۔ (رزیں) مگر سنہ نے فرمایا کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے۔

تشریح اس حدیث کا اصل یہ ہے کہ رعورت پر سے پہنے ہوئے کس کے جسم سے لذت اٹھانا ہے؟ اور اگر کوئی شخص حالت حیض میں پر سے لے کے اوپر سے بھی مامست وغیرہ کرنے سے بچتا ہے تو یہ افضل ہے۔

مسیحا لہی یعنی یوی جب حیض میں ہو تو اس کے کون سے مقام سے شہ کے لئے لذت اٹھانا جائز ہے؟

مافوق لازر تہبند کے اوپر جو حصہ اس سے مستماع ہے۔ یہ ذخی مسکن مؤید حدیث ہے، اس وجہ سے حنفی کے نزدیک "ما بین الركبة والسرة" بدوں الارادہ" مباشرت جائز نہیں ہے۔

والتعفف یہ حکم حقیقہ کی بنیاد پر ہے، کیونکہ پر سے لے کے اوپر سے مباشرت کرنے سے ممکن ہے جماع کا صدور ہو جائے، ہذا افضل یہی ہے کہ اس سے بھی بچ جائے۔

حالت حیض میں جماع سے صدقہ

﴿۵۰۹﴾ وَعَنْ أَبِي عَمَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَ الرَّجُلُ بِأَهْلِيهِ وَهِيَ خَائِضٌ فَلْيَتَصَدَّقْ

بِصُفٍّ دِينَارٍ۔ (رواہ الترمذی و ابوداؤد و المعانی و الدارمی و ابی ماجہ)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۳۵، باب فی اتیان الحائض، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۶۶۔ ترمذی شریف ۱۳۵، باب الکفارة فی اتیان الحائض، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۳۶۔ نسائی شریف ۱۳۲، باب ما یحب علی من اتی حلیلتہ فی حال حیضتہا، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۸۸۔ اس ماحہ ۴۷، باب فی کفارة من اتی حائضا، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۴۰۔ دارمی ۲۷۰، ۲۷۱، باب من قال علیہ کفارہ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۱۰۹۔

ترجمہ حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا جو شخص پٹی یوی کے ساتھ حیض کی حالت میں جماع کرے تو اس شخص کو پاپ بنے گا، دینار صدقہ کرے۔

تشریح حالت حیض میں جماع کرنا بہت بڑا جرم و گناہ کبیرہ ہے، جس شخص سے یہ فعل سرزد ہو جائے تو اسے تو بہ کرنا پڑے گا، نیز دینار صدقہ کرنا پڑے گا کہ اس کے جرم کو اللہ تعالیٰ معاف فرمائے۔

دینار دینا واجب ہے یا نہیں؟

جمہور کا مذہب جمہور کے نزدیک حالت حیض میں جماع واقع ہونے کی صورت میں تو بہ و استغفار کرنا واجب ہے، ہتہ تکمیل تو بہ کے لئے نیرت کرنا مستحب ہے۔

دلیل حالت حیض میں جماع گناہ کبیرہ ہے، اور کسی بھی گناہ کبیرہ میں تو بہ کے اور کوئی صدقہ نہیں ہے، ہذا جماع واقع ہونے کی صورت میں تو بہ کے ساتھ کوئی صدقہ واجب نہیں ہوگا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے "الصدقة نطعی

عصب الرب“ اس حدیث سے کلی طور پر معوم ہوتا ہے کہ نہ اسے معاملہ میں صدقہ واجب نہیں ہے۔ نہ صدقہ کرنا مستحب ہے۔

امام احمد کا مذهب ہم حمد کے نزدیک اس حدیث سے صحبت کرنے والے پر بیزار یا نصف دینار صدقہ کرنا واجب ہے۔

دلیل: حدیث باب ہے، جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشاذ فرمایا: "فلیتصدق بصف دیار" معوم ہو کہ صدقہ کرنا واجب ہے۔

جواب (۱) حدیث انتخاب پر محمول ہے۔

(۲) یہ حدیث پر محمول ہے کہ بطور حدیث یہ رشاذ فرمایا اس سے کہ صدقہ دینا نفس پر گزرتا ہے، جب اس حرکت پر صدقہ دینا پڑے گا تو نہ نفس اس حرکت سے باز رہے گا۔

ایضاً

﴿۵۱۰﴾ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ

ذِمًّا أَحْمَرَ فَبِئْسَ وَإِذَا كَانَ ذِمًّا أَصْفَ فَبِئْسَ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ۳۵، ۱، باب الکفارة فی اتیان لحائض،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۳۷۔

ترجمہ: حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اگر حیض کا خون سرخ ہو تو ایک دینار اور اگر زرد ہو تو نصف دینار۔ (واجب ہے)

تشریح اس حدیث سے افہام برپا معلوم ہوتا ہے کہ حیض کی شروعات میں جماع کیا تو یک دینا صدقہ رنا ضروری ہے، ورنہ چھ مدت گزرنے کے بعد حالت حیض میں جماع کیا تو نصف دینار واجب ہوگا۔

اس کا بدمعہ حمر یہاں سرخ خون ہونے اور زرد خون ہونے میں فرق ہے، فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں جرم شدید ہے اس لئے کہ سرخ خون شروع حیض میں ہوتا ہے، بعد میں زرد ہوتا ہے، مطلب یہ ہو کہ حیض کے شروع میں جماع کرے تو جرم شدید ہے، اس لئے کہ حیض سے قبل تو اس کو جماع کا موقع تھا، بھی زمانہ زیا نہیں ہوا، اور اس لئے کہ ابھی صبر نہیں ہو سکا، ورنہ زرد خون جب آئے تو اس وقت جماع کرے اس میں عرت کچھ کم ہے، کیوں کہ قدر فصل ہو جائے اسے اس کوئی جملہ معذور سمجھا گیا ہے۔

مائل قری دونوں میں فرق کی وجہ کے بارے میں لکھتے ہیں کہ زرد رنگ سرخ و سفید دونوں کے درمیان، نہ ہوتا ہے، نہ سرخ کی طرف نگاہ کی جائے تو سفید، نہ جب ہونا چاہئے کیوں کہ یہ حیض ہے، ورنہ سفید رنگ کی طرف نظر کی جائے تو کچھ و جب نہ ہونا چاہئے کیوں کہ سفید رنگ و حیض نہیں قرار دیا جاتا، نہ دونوں کی رعایت کرتے ہوئے نصف دینار واجب ہے، یہ حدیث افہام احمد کے مذہب کی مؤید ہے، کیونکہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حالت حیض میں جماع کرنے کی وجہ سے صدقہ رنا واجب ہے۔

حدیث کا جواب یہ حدیث ضعیف ہے، علامہ نووی فرماتے ہیں "وہو

حدیث صعیف باتفاق الحفاظ" (بذل المجلد ۱، ۱۵۸)

یا پھر یہ کہا جائے کہ یہ حدیث کتاب پر محمول ہے۔ یہ حالت پر محمول ہے، جیسا کہ اوپر

گزر چکا۔

﴿الفصل الثالث﴾

کپڑے کے اوپر سے مباشرت کرنا

﴿۵۱۱﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا يَحِلُّ لِي مِنْ أَمْرَاتِي وَهِيَ خَائِضٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشُدُّ عَلَيْهَا إِزَارَهَا ثُمَّ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ (رواه الإمام أحمد والترمذي مره ۸)

حوالہ۔ مؤطا امام مالک ۲۰، باب ما یحل للرجل من امراته وہی حائض، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۹۳-۱۵۰۳ دارمی ۲۵۸، باب مباشرة الحائض، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۳۲۔

ترجمہ حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ دریافت کیا کہ میرے لئے میری بیوی کی حیض کی حالت میں کیا چیزیں ہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا ان کے خاص مقام (ناف سے زونوں تک) پر ایک پتہ چھگی طرح باندھ دو، پھر اس کے اوپر کے حصہ پر تمہارا کام ہے، اس روایت کو امام ترمذی نے طریق رجال نقل کیا ہے۔

تشریح اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حالت حیض میں مباشرت جائز ہے، جماع جائز نہیں، کوئی شخص اگر اپنی بیوی سے حالت حیض میں مباشرت کرنا چاہتا ہے، تو وہ پتے کے اوپر سے مباشرت کرتا ہے۔

نشد حلیہ ز رھ معوم ہوا ”ما بین السرة والركبة“ سے غیر کی پردہ کے استماع چاہئیں ہے۔ یہی حنفیہ کا مذہب ہے، اس حدیث سے حنفیہ کی تائید ہوتی ہے، عمال بحث حدیث نمبر ۵۰۱/۵۰۲ پر دیکھئے۔

حائضہ کے ساتھ جماع سے اجتناب

﴿۵۱۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ إِذَا جِئْتُ نَبِيَّكَ عَنِ الْمَنَالِ عَلَى الْحَبِيرِ فَلَمْ يَقْبَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا ذَلِكَ فَمِنْ شَيْءٍ نَجَسٍ (رواہ ابوداؤد)

حوالہ ابوداؤد شریف ۱/۳۶، باب فی الرجل یصیب مہا مادوں الجماع، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۷۱۔

ترجمہ م مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں جب حاضر ہوتی تو بستر سے چٹائی پر آجاتی، چنانچہ جب تک وہ پاک نہ ہو جاتیں نہ تو ربوں اللہ سلی اللہ علیہ وسلم عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نزائیک آتے ورنہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزائیک جاتی۔

تشریح نہایت حدیث احمد علی تحصر یہ حدیث گذشتہ حدیث کے خلاف ہے، کیوں کہ گذشتہ حدیث سے معوم ہو کر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پٹی زونج مطہرات کے ساتھ صورت میں بھی مخالفت و مباشرت فرماتے تھے۔ جب کہ وہ حیض کی حالت میں ہوتی تھیں، لہذا اس حدیث کو نہ حدیث سے منسوخ مانا جائے، یا پھر یہ تاویل کی جائے کہ یہاں قرب سے قرب مخصوص کی گئی مراد ہے، یعنی

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحت حیض میں جماع نہیں فرماتے تھے، جیسے کہ قرآن مجید میں ہے، ”وَلَا تَقْرَبُوهَا حَتَّىٰ يَطْهُرَ“ [عورتوں سے اس وقت تک جماع نہ کرو جب تک وہ پاک نہ ہو جائیں] میں قرب سے جماع مراد ہے۔



باب الاستحاضة

رقم الحديث: ۵۱۳ تا ۵۱۸

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الاستحاضة (استحاضہ کا بیان)

اس باب میں مستحاضہ کے قسم و حکام نیز مستحاضہ کے غسل وغیرہ کا تذکرہ ہے۔
فقہاء لکھتے ہیں کہ عورت کو تین قسم کا خون آتا ہے۔

(۱) نفاس کا خون جو ولادت کے بعد عورت کی شرمگاہ سے نکلے۔

(۲) مستحاضہ وہ خون جو کسی مرض کی وجہ سے آئے۔

(۳) حیض وہ خون جو مذکورہ وجوہات کے بغیر عورت کے رحم سے خارج ہو۔ یعنی

مندرجہ ذیل عورت کو ہر ماہ بطور عادت جو خون آتا ہے وہ حیض کہلاتا ہے۔

مستحاضہ سے مراد وہ عورت ہے جس کے رحم سے خلاف معمول خون نکلتا رہتا ہے، اور

یہ خون نہ تو حیض کا ہوتا ہے، نہ نفاس بدہ مرض، حق ہونے کی وجہ سے جاری ہوتا ہے، اور اصل

عورت کے رحم میں یک خاص رگ ہوتی ہے، جس کو عربی میں عاؤں کہتے ہیں، کسی بیماری کی

وجہ سے پہنچتی ہے، ورنہ خون ہر آنے لگتا ہے، ورنہ یہی مستحاضہ کہلاتا ہے، ورنہ کسی بیماری میں

ہوتا عورت مستحاضہ کہلاتی ہے۔

فقہاء کی صراح میں جو خون مدت حیض سے کم تر ختم ہو جائے یا مدت حیض سے زیادہ دن آجائے اس کا نام مستحاضہ ہے۔ یعنی حیض و نفاس کے بعد وہ جو خون مورت کو آتا ہے وہ مستحاضہ کہلاتا ہے۔

حکم مستحاضہ کا حکم یہ ہے کہ وہ خون کے دوران نماز روزہ و دوسری عبادتیں حسب معمول رتی رہے، مستحاضہ کے ساتھ جماع کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

﴿الفصل الاول﴾

خون استحاضہ کا حکم

﴿۵۱۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ جَاءَتْ فاطمةُ بِبُتِّ أَبِي حُبَيْشٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَأُفِيءُ اسْتِحْضًا وَلَا أَطْهُهُ أَفَادُعُ الصَّلَاةِ فَقَالَ لَا إِنَّمَا ذَلِكَ عَذَقٌ وَلَيْسَ بِحُبَيْشٍ فَإِذَا أَقْبَلْتُ حَبَصْتُكَ وَدَعَيْتُ الصَّلَاةَ وَإِذَا أَذْبَرْتُ فَأَعْبَلْتُ عَلَيْكَ الدَّمَ ثُمَّ صَلَّى - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۱۳۶، باب غسل الدم، کتاب الوضوء،

حدیث نمبر ۲۶۸۔ مسلم شریف ۱۱۵۱، باب المستحاضة وغسلها واصلاتها، کتاب الحيض، حدیث نمبر ۳۳۳۔

ترجمہ: ام مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ فاطمہ بنت ابی حبیش رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں

و کئی خون جاری ہو گیا۔ (مثلاً فی حصہ بنت ابی حیش رضی اللہ تعالیٰ عنہا) اس کا حکم یہ ہے کہ یہ معات کو حیض شمار کرے ورس کے بعد وکے خون کو سحیضہ سمجھے ورنہ زپڑھے۔

(۳) **متحیرہ** جس عورت کی حیض معات مقرر نہ تھی، یہ معات مقرر تھی وروہ بھول گئی ہے، ورنہ انما خون جاری ہو گیا ہے۔ (مثلاً محبیہ بنت جیش رضی اللہ تعالیٰ عنہا) اس کا حکم یہ ہے کہ غیر معتادہ پٹی قوم کی عورتوں کی معات پر عمل کرے، ورمعتادہ ناسیہ تحرری کرے، جن غائب یا یقین پر عمل کرے، رخصت غائب یہ ہو کہ یہ حیض ہیں تو وہ نہ نماز پڑھے ورنہ روزہ رکھے، ورنہ رخصت غائب یہ ہو کہ یہ ایام طہر ہیں تو پھر وہ وضو کل صلوٰۃ کے ساتھ نماز پڑھے، ورس کا ظن غائب کی طرف نہ ہو بلکہ تردد ہو کہ یہ یا حیض کے ہیں یا طہر کے تو پھر رس و صورتیں ہیں۔

(۱) تردد حیض یا طہر کے درمیان دخول فی الحيض میں ہے، تو اس صورت میں وضو کل صلوٰۃ کے ساتھ نماز پڑھے گی۔

(۲) حیض ورنہ طہر کے درمیان دخول فی الطهر میں تردد ہے تو اس صورت میں غسل کل صلوٰۃ کے ساتھ نماز پڑھے گی۔

مام بو حنیفہ کے معات مثلاً شہرچوکی قسم کا تذکرہ کرتے ہیں۔

(۴) **ممیزہ** وہ عورت ہے جس کی معات حیض مقرر نہیں، وروہ دم حیض کو رنگ کے ذریعہ تمیزاتی ہے، اس کو ”ممیزہ“ کہتے ہیں۔

تمیز بالالوان کا مسئلہ، اختلاف ائمہ

تمیز بالالوان کا مسئلہ مختلف فیہ ہے ورنہ سحیضہ کے باب میں بہت اہم مسئلہ

ہے، محدثین کا مطور سے اس مسئلہ کو کسی حدیث کے ذیل میں نہ مرتب کیا۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک استحاضہ کے خون میں رنگ کا اعتبار نہیں، بدعت کا اعتبار ہے۔

دلیل: اس باب سے استحاضہ میں حدیث ہے ”عن السی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی المستحاضة تدع الصلوة ایام اقرانها النی کانت تحیی فیہا ثم تعسل وتتوضا عند کل صلوة وتصوم ونصلى“ اس حدیث میں فقط اعتبار یہ بدعت کا ہے۔ خون کا اس میں نہ نہیں ہے، ہند یہ روایت اعتبار عادت میں نص ہے۔

ائمہ ثلاثہ کا مذہب: محدثین کے نزدیک تسبیح بالالوان کا اعتبار ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں حیض کا خون کا، ورنہ بیٹا ہوتا ہے۔

دلیل: ”انہ علیہ السلام قال اذا کان دم الحیض فانه دم اسود یعرف فاذا کان دلك فامسکی عن لصلوة فاذا کان الاحمر فتوضای وصلی فانما هو عرق“ اس سے معلوم ہوا کہ حیض میں دم و خون کا اعتبار ہے۔

جواب: یہ روایت حضرت مروہ بن زید رضی اللہ عنہ سے منقول ہے، یہ روایت سند کے اعتبار سے انتہائی قویم ہے، چنانچہ جو حاکم نے اس کو منکر قرار دیا ہے، ہند یہ روایت قابل سند نہیں، اگر باغرض اس کو صحیح مان لیا جائے تو یہ تو فتنہ عادت و تمیز با وین پر محمول ہے۔

مستحاضہ کے لئے ہر نماز کے لئے غسل

ائمہ اربعہ کا مذہب: محدثین کے نزدیک مستحاضہ کے لئے صرف غلط غسل

و غسل ضروری ہے، ہر نماز کے لئے غسل ضروری نہیں۔

دلیل حدیث باب ہے، اس میں ہر نماز کے لئے غسل کو ضروری نہیں قرار دیا گیا ہے۔
حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مذهب حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ہر نماز کے لئے غسل واجب ہے۔

دلیل ”عن عدی بن ثابت عن جده ثم تغتسل وتوصاً بعد كل صلاة“
جواب: (۱) یہ حدیث منسوخ ہے۔ (۲) انہدفت و حقیط پر محمول ہے۔ (۳) ملائک پر محمول ہے تاہن کی قوت و کثرت میں کمی آجائے۔

ثم صلی نماز پڑھنے سے پہلے یہاں وضو کا تذکرہ نہیں ہے، بیان ووری احادیث میں ”ثم توصای لكل صلاة“ کے الفاظ ہیں، مطلب یہ ہے کہ غسل کے بعد غسل کرو، پھر ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کے نماز پڑھو۔

مستحاضہ کیلئے وضو ہر نماز کیلئے ہے یا ہر فرض نماز کے وقت کیلئے؟

امام شافعیؒ امام شافعی فرماتے ہیں مستحاضہ ہر نماز کے لئے وضو کرے گی، ورس وضو سے وہ فرض نماز جس کے لئے وضو کیا ہے ورس سے متعلق نوافل، رے گی، ورس کی وضو کے وقت کی قضا نماز کا رے ہے تو پھر سے وضو کرے۔

امام ابوحنیفہؒ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ مستحاضہ ہر فرض نماز کے وقت کے لئے وضو کرے گی، ورس وضو سے وقت کے اندر جتنے نوافل و نوافل، رے پائے، ورس سستی ہے۔ اس مسئلہ کی مزید تحقیق و میل حدیث نمبر ۵۱۶ کے تحت دیکھیے۔

﴿الفصل الثانی﴾

حیض کا خون کالا ہوتا ہے

﴿۵۱۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ بْنِ الرَّبِيعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ أَبِي حَبِشٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ تُسْتَحَاضُ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ دَمُ الْحَيْضِ وَابَهُ دَمٌ أَسْوَدَ يُعْرِفُ فَإِذَا كَانَ ذَا فَاقَةَ لَمْ يَكُنْ بِأَلَا مَاءٍ أَوْ دَا كَانِ الْأَحْمَرُ أَوْ أَسْوَدُ أَوْ لَوْنٌ الْخَضِرَ أَوْ لَوْنٌ

(رواہ ابو داؤد و السنائی)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۳۹، باب من قال اذا اقلبت الحيضة تدع الصلوة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۸۶۔ سنائی شریف ۱۲۶، باب العرق بین دم الحيض والاستحاضة، کتاب الحيض والاستحاضة، حدیث نمبر ۳۶۰۔

ترجمہ حضرت مروان بن زید رضی اللہ عنہ حضرت فاطمہ بنت ابو حبش رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ ان کو مستحاضہ کا مرض تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: حیض کا خون ہے تو وہ کالا، خون ہوگا جس کو پیچن یا جاتا ہے، بہند جب یہ ہو تو نماز کو موقوف رکھو، ورنہ جب کسی دوسرے رنگ کا ہو تو وضو رو ورنہ زپڑھو، کیوں کہ یہ خون ایک رنگ کا ہے۔

تشریح مطلقاً پر حیض کا خون کالا رنگ کا ہوتا ہے بہند جب کالے رنگ کا

خون آنے لگے تو مستحاضہ یہ سمجھ لے کہ اب اس کو حیض کا خون آ رہا ہے، چنانچہ یہی صورت میں اس کو نماز روزہ ترک کر دینا پڑے، اور جب کالہ رنگ والا خون آنا بند ہو جائے تو مستحاضہ یہ سمجھ لے کہ اب اس کا خون حیض منقطع ہو گیا، ہندو پاک کی حاصل کرے نماز روزہ شروع کر دے۔

۳۔ سود حیض کے خون کو "اسود" کثرت کے اعتبار سے کہتے ہیں اور نہ کچھ عورتیں یہی بھی ہوتی ہیں جن کے خون کا رنگ سرخ وغیرہ بھی ہوتا ہے، حدیث کے یہی جز سے استدلال کرتے ہوئے شوافع وغیرہ کہتے ہیں کہ حیض و مستحاضہ میں رنگت سے اعتبار سے فرق ہوتا ہے، حنفیہ اس بات کے قائل ہیں کہ تمیز ہونا کوئی چیز نہیں ہے، ہندو اس حدیث سے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ حکم اس وقت ہے جب تمیز و عادت کے درمیان کوئی فرق ہو، ابھی جن دنوں میں عورت کو حیض آنے کی عادت ہے، ان دنوں میں کالہ خون آتا ہے اور جن دنوں میں حیض آنے کی عادت نہیں ہے، ان دنوں میں کالہ خون نہیں آتا ہے، تو یہ کالہ خون حیض شمار ہوگا۔ لیکن یہ کہ محض رنگ کی وجہ سے حیض شمار نہ ہوگا، بلکہ عادت کے دنوں میں آنے کی وجہ سے حیض شمار ہوگا۔ اور یہاں عادت ہی مراد بھی ہے، کیونکہ جس عورت کو حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم نے مسند بتایا تھا وہ معتادہ عورت تھیں۔

۴۔ کمال الاخر جب حیض کا خون رک جائے تو غسل کرے، اس سے بعد یہ نماز وضو کر کے دے، حدیث کے یہی جز سے استدلال کرتے ہوئے محدثین کہتے ہیں کہ مستحاضہ کے لئے یہ نماز کے وقت کے لئے غسل کرنا ضروری نہیں ہے، بلکہ یہ نماز یا ہر نماز کے وقت کے لئے صرف وضو کافی ہے۔

”معاذہ“ مستحاضہ کے ایام حیض کا بیان

﴿۵۱۵﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ امْرَأَةً كَانَتْ تُهَاجِرُ الْمَاءَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَفْتَتْ لَهَا أُمُّ سَلَمَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِقَطْرٍ عِنْدَ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ أَلَيْ كَانَتْ تَجِيضُهُنَّ مِنَ الشَّهْرِ قُلْ أَنْ يُصِيبَهَا الَّذِي أَصَابَهَا فَلْتَذْكِرِ الصَّلَاةَ فَلَمَّا ذَلِكَ مِنَ الشَّهْرِ فَإِذَا حَلَقَتْ ذَلِكَ فَلْتَعْتَمِدْ ثُمَّ لَتُسْتَعْمَرْ بِشَوْبٍ ثُمَّ لَتُعْصَلَ۔
(رواه مالک و ابو داؤد و الدارمی) وَرَوَى النَّسَائِيُّ مُعَاذَ۔

حوالہ: مؤطا امام مالک ۲، باب المستحاضة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۰۵۔ ابو داؤد شریف ۳۶، ۱، باب فی امرأۃ تستحاض، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۴۷۔ نسائی شریف ۳۵، ۱، باب ذکر الاغتسال من الحيض، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۰۸۔ دارمی ۲۲۱، ۱، باب فی غسل المستحاضة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۸۰۔

حل لغات: لتستعمر، مرے، باب ستعمرات، استعمر ثوبہ وہ، ثلوث باند سنا، الحائض، حاضہ عورت کا عرف باندھنا۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک عورت کو بہت زیادہ خون آتا تھا، چنانچہ اس عورت کے بارے میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مسئلہ دریافت کیا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اس عورت کو پانچ سو دنوں و راتوں کا شمار یہ درکھے، جن میں وہ اس کے، حق ہونے سے پہلے ہر ماہ ۱۰۰ حاضہ ہوتی تھی، ورنہ پھر

ہر ماہ انہی دنوں کی مدت کے دوران نماز پڑھنا موقوف رہی رہے، ورجب و مدت گذر جائے تو غسل کرے اور پہلے کا غٹھ باندھ لے۔ اور پھر نماز پڑھنے لگے۔ (مالک، ابو داؤد، دلمی) ورنہ انہی نے بھی کسی مضمون کی رویت نقل کی ہے۔

تشریح اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مستحاضہ صحت مستحاضہ میں نماز کرے اور اس کی دیکھنی نماز صحیح ہوگی، بہتہ مستحاضہ کو ہم مستحاضہ کو رونے کے ساتھ، حقیقی تدبیر ہوتی ہیں، ان کو رو بہ عمل، ناپا ہے، اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مستحاضہ کی کثرت پر روک گانے کی ایک تدبیر فرمائی ہے۔ مستحاضہ کو ان دنوں میں حیض آنے کی حالت ہے ان دنوں میں نماز موقوف رہنا چاہیے۔

لتتطهر عددًا نسائي۔ یہ حدیث فضیہ کی بات پر واضح دلیل ہے کہ میسر بالانوار کو کون چیز نہیں ہے، کیوں کہ اس میں اس بات کی صراحت ہے کہ اعتبار فقط یا مہادت کا ہوتا ہے، ورنہ اس میں کوئی تدبیر نہیں ہے۔

فدغتہا۔ حیض کے نقطاع کے بعد مستحاضہ صرف یک بار غسل کرے۔ ہر نماز کے لئے غسل ضروری نہیں ہے۔

ثم تستتفر۔ مستحاضہ غٹھ وغیرہ باندھ رکھتی، امکان خون رونے کی تدبیر کرے، اس کے باوجود اگر خون رستا ہے تو یہ خون مانع صلوٰۃ نہیں ہے۔

مستحاضہ نماز سے پہلے وضو کرے

﴿۵۱۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَابِطٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا مُعَيْبٍ حَدَّثَ عَنِ سَمُوءَ بْنِ بَرْثَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي

الْمُسْتَحَاضَةُ تَدْعُ الصَّلَاةَ أَبَامَ أَفْإِهَا الْيُ كَاسْتُ نَجِيصٌ فِيهَا ثُمَّ تَغْتَسِلُ
وَتَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَتَصُومُ وَتُصَلِّي - (رواه الترمذی وابدؤد)

حوالہ ابوداؤد شریف ۱۴۱، باب من قال تغتسل من طهر الى طهر، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۴۹۔ ترمذی شریف ۱۴۳، باب المستحاضة، تنويعاً لكل صلوة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۲۶۔

حل لغات افراء، قراء کی جمع ہے، حیض، حیض سے پاک یعنی طہر، ونوں کے لئے مستعمل ہے، یہاں حیض مراد ہے۔

ترجمہ حضرت سہ کی بن ثابت سے روایت ہے کہ وہ اپنے والد سے روئے والدین کے وہ ہے، یحییٰ بن معین نے سہ کی کہ وہ کا نام "دینار" بتایا ہے، ورو۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مستحاضہ کے بارے میں فرمایا وہ بن دونوں میں نماز پڑھنا چھوڑے جن ونوں میں وہ حائضہ ہو، رقی تھی، اس کے بعد پھر وہ غسل کرے، ورنہ نماز کے لئے وضو کرے، ورنہ روزہ رکے ورنماز پڑھے۔

تشریح حیض کے انقطاع کے بعد مستحاضہ غسل کرے گی۔ اس کے بعد ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے گی، ورنہ ہر وضوے فرغ و نوافل، کرے گی۔
تنويعاً حسب كل صلوة حدیث کے بن جمد سے معہم ہو رہا ہے کہ مستحاضہ ہر نماز کے لئے وضو کرے گی، یہ حدیث بخاری حنفیہ کے مخالف ہے۔

مستحاضہ وضو کب کرے؟

انقطاع حیض کے بعد غسل و حد پر نہ رجوع کا اتفاق ہے، بہت وضو کے بارے میں

اختلاف ہے، امام مالکؒ کے نزدیک مستحاضہ ہر نماز کے لئے وضو کرے تو یہ مستحب ہے، لیکن یہ ایسی صورت میں ہے جب مستحاضہ کے عدد کوئی دوسرے حدیث نہ پایا جائے، اگر مستحاضہ کے ساتھ کوئی دوسرے حدیث بھی پایا گیا تو وضو واجب ہوگا، حاصل یہ ہے کہ مستحاضہ کے "پر وضو رہا" وجوب نہیں ہے، لیکن جمہور کے وجوب وضو کے قائل ہیں، پھر وجوب وضو کے قائلین میں بھی اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب امام صاحبؒ کے نزدیک وضو ہر نماز کے وقت کے لئے کیا جائے گا، وقت نکلنے سے وضو ٹوٹے گا۔ وقت کے اندر مستحاضہ جتنی فرض و نفل نمازیں پڑھنا چاہے پڑھ سکتی ہے۔

دلیل: (۱) "المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلاة" (۲) "توضأ لوقت كل صلاة" ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ مستحاضہ ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے گی۔

شافع کا مذہب شوافع کے نزدیک مستحاضہ ہر نماز کے لئے وضو کرے گی، ایک وضو سے دوسری فرض نمازیں، سنا چکر نہیں ہے، صرف وہی فرض کی جاتی ہے، جس کے لئے وضو کیا ہے، ہر نماز کے لئے اس سے متعلق نفل وغیرہ پڑھنے کی اجازت ہے۔

دلیل ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں حضرت سہیلؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا "توضأ بعد كل صلاة" [ہر نماز کے لئے مستحاضہ وضو کرے گی۔]

حدیث باب کا جواب محدثین کے نزدیک یہ حدیث ضعیف ہے۔

امام طحاوی نے مذہب حنفیہ کو شافعی کے طور پر ثابت کیا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے "ہم مستحاضہ کے وضو کرنے کی سنت خروج وقت قرار دیتے ہیں، ورشائع "قراغ عن الصلوة"

کو ناقض وضو قرار دیتے ہیں، خروج وقت ناقض وضو ہے، اس کی نظیر تو شریعت میں موجود ہے، جیسے ”سبح علی الخفین“ میں وقت گزرنے سے مسح باطل ہو و وضو ٹوٹ جاتا ہے، بیان فرماؤ، عن اصواتہ کے ناقض وضو ہونے کی نظیر شریعت میں موجود نہیں ہے، بہند خروج وقت سے ہی وضو ٹوٹے گا، اور مستحاضہ ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے گی، نہ کہ ہر نماز کے لئے۔

مستحاضہ کا اوقات نماز میں غسل کرنا

﴿۵۱۷﴾ وَعَنْ حُمَةَ بِنْتِ جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنِّي لَأُرَى إِلَى اللَّهِ تَعَالَى غَايَةَ مَا أَمَرَ بِالسُّبْحِ وَالْحَمْدِ فَوَجَدْتُهُ فِي بَيْتِ أُخْتِي رَيْبَ بِنْتِ جَحْشٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيْسَى اسْتِحْضَا حَيْضَةٍ كَثِيرَةٍ شَدِيدَةٍ فَمَا تَأْمُرُنِي فِيهَا وَدُسْتُ الصَّلَاةَ وَالصِّيَامَ قَالَ أُنَعِّتُ لَكَ الْكَسْفَ فَإِنَّهُ يَنْهَى النَّفْسَ هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَطَجَّيْتُ قَالَتْ هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَاتَّخِذِي ثَوْبًا قَالَتْ هُوَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ إِنَّمَا أَتَمَّعْتُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَامِعُكِ بِأَمْرِي أَيُّهُمَا ضَعُفَ أَجْرُ أَعْمَلِكِ مِنَ الْآخِرِ وَإِنْ قَرِيبَ عَلَيْهِمَا قَالَتْ أَعْلَمُ قَالَ لَهَا إِنَّمَا هَذِهِ رُكُوعَةٌ مِنَ رُكُوعَاتِ الشَّيْطَانِ فَتَجِئِي بِمِثْلِ آبِامٍ أَوْ مِثْلَةِ آبِامٍ فِي عِلْمِ اللَّهِ ثُمَّ اعْتَمِلِي حَتَّى إِذَا رَأَيْتِ أَنَّكَ قَدْ طَهَرْتِ وَاسْتَقْبَاتِ فَصَلِّي ثَلَاثًا وَعَشْرِينَ لَيْلَةً أَوْ أَرْبَعًا وَعَشْرِينَ لَيْلَةً وَيَوْمَهَا وَصُومِي فَإِنَّ ذَلِكَ يُجْزِيكَ وَكَذَلِكَ فَافْعَلِي كُلَّ شَيْءٍ كَمَا تَجِئِي مِنَ الْبَسَاءِ وَكَمَا يَطْهَرُكَ مِثْقَاتُ حَبِيبَةٍ وَطَهْرُهُ وَإِنْ قَرِيبَ عَلَى أَنْ تُؤْخِرِي مِنَ الطُّهْرِ وَتُعْجِلِي الْعَصْرَ فَتَعْتَمِلِي وَتُجْمَعِي بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ الطُّهْرِ وَالْعَصْرِ

وَنُوجِرِيَسُ الْمَعْبَدِ وَتُعَجِّلِيَنِ الْعِشَاءَ ثُمَّ تَعْتَبِلِيَنِ وَتُجْمَعِيَنِ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ
فَأَفْعَلِي وَتَعْتَبِلِيَنِ مَعَ الْفَجْرِ فَأَفْعَلِي وَصُومِي إِنْ فَرُغْتَ عَلَى ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا الْحَبُّ الْأَمْرِيُّ إِلَيَّ۔ (رواه احمد
ويعقوداؤد والترمذی)

حوالہ: مسند احمد ۲/۴۳۹، ابوداؤد شریف ۱/۲۹، باب ۱۵۱

اقلبت الحیضہ تدع الصلوۃ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۸۔ ترمذی
شریف ۳۳۰، باب لمستحاضۃ تجمع بین الصلواتین بعسل واحد، کتاب
الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۲۸۔

حل لغات: تلحیمی، مردہ، مؤنث، حضرت، تلحیم، التحیم، الدابة،
جانور کو گام گانا، اتح، صیغہ حد تکم، ثح (ن) نحا، الماء، بہانا، رکصۃ، جمع
رکعات، یز، دیکھا، ت۔

ترجمہ: حضرت حمزہ بنت ابی جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے
استحاضہ کا خون بہت آتا تھا، میں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں فتویٰ
پوچھنے، نیز اپنی حالت سے ہنبر رنے کے لئے حاضر ہوئی، میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر میں پایا، چنانچہ میں نے عرض کیا اے اللہ
کے رسول اس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھے استحاضہ کا خون بہت زیادہ آتا ہے، اس سلسلہ میں
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھے یہ حکم فرماتے ہیں؟ اس کی وجہ سے میں نماز و روزہ سے
رک گئی ہوں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا میں تیرے لئے رونی کے
پجاریہ کو بیان کرتا ہوں، بدشہ وہ خون کو جذب ریتی ہے، حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا
وہ اس سے بھی زیادہ ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا گام کے مانند پاؤں باندھ

لو، انہوں نے عرض کیا وہ اس سے بھی زیادہ ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا
 آپؐ رکھ دیا، حضرت حمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا وہ اس سے بھی زیادہ ہے، میں پانی کی
 طرح خون بہاتی ہوں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں تجھ کو وہ باتوں کا حکم دیتا
 ہوں، ان میں سے جس کو تو اختیار کرے گی، وہ تیرے لئے کافی ہوگا، اور دونوں باتوں پر
 عمل کی قدرت رکھتی ہے تو اس کو تم ہی زیادہ بانی ہو، اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم نے حضرت حمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا یہ شیطان کی کیا بات ہے، تم چھ دن یا سات دن
 حیض کا شمار کرو، حقیقی مہرہ اللہ تعالیٰ ہی کو ہے، اور پھر غسل کرو، یہاں تک کہ جب تم دیکھو کہ خوب
 پاک و صاف ہو گئی ہو تو تیس (۲۳) دن رت یا چوبیس (۲۴) دن رت تک نماز پڑھتی رہو،
 اور اس دور میں روزہ بھی رکھو، چنانچہ تمہارا رب سے کافی ہوگا، اور یہی کو تمہیں یہ مہینہ کا
 معمول بنایا ہے، جیسا کہ عورتیں ہر ماہ اپنے حیض کی مدت میں صاف ہوتی ہیں، اور رتم
 اتنی طاقت رکھتی ہو کہ ظہر کا وقت آخر کر کے اور عصر کا وقت جلدی کر کے غسل کر لو، پھر دونوں
 نمازوں کو مار پڑھو، اور مغرب میں تاخیر و رمضہ میں تعین کرو پھر غسل کرو، دونوں نمازوں
 کو مار پڑھو تو یہ ریا رو، اور فجر کی نماز کے لئے غسل لیا کرو، اور روزہ رکھو رتم اس کی
 طاقت رکھتی ہو، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بھی رشتہ فرمایا، دونوں حصوں میں سے
 یہ حکم مجھے زیادہ چھ معبود ہوتا ہے۔

تشریح اگر کوئی معتادہ عورت سحری کی بیماری میں مبتلا ہو جائے اور اس کو
 مابقیہ یا مہینہ یا دنہیں تو اس کو حیض کے لئے چنے مان سے یک مدت مقرر کرینا چاہئے،
 اور مہینہ میں جب وہ متعینہ ان آئیں تو نماز وغیرہ موقوف کرینا چاہئے، ورنہ انوں کے
 ماہوہ یا مہینہ میں ممکن ہو تو غسل کر کے ورنہ وضو کر کے نماز کرنا چاہئے۔

حصہ کثیرہ یہ عورت ہر معتادہ متعیرہ نذر آتی ہیں، معتادہ متعیرہ

جن میں یہ کو طہر تہاں رتی ہے، اس میں وہ ہر نماز کے لئے وضو کرے گی، وہ نماز پڑھے گی، بیان بعض لوگ اسی حدیث کی بناء پر ہر نماز کے لئے غسل کو ضروری قرار دیتے ہیں، ان لوگوں کا جواب چند سطور بعد آئے گا۔

السكر سفہ یعنی حصہ خاص پر جہاں سے خون آ رہا ہے رونی کا پچھلہ کھلایا کرو تا کہ وہ خون کو جذب کر لیا کرے ورنہ خون بہہ نہ سکا کرے۔

ر کصہ چوں کہ شیطان سخیضہ کی وجہ سے عورت کے اس میں بہت وسوسہ ڈالتا ہے اور اس کے ذہن میں یہ خیال پیدا کرتا ہے کہ وہ صاف ہے نماز کے قابل نہ رہی حالانکہ خون سخیضہ صوم و صلاۃ سے مانع نہیں ہے، اس بناء پر سخیضہ کو شیطان کے اشارے سے تعبیر کیا ہے، ورنہ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ حقیقت پر محسوس ہو جیسے کہ بچہ پیدا ہونے کے وقت شیطان اس کو مارتا ہے تو وہ چیختا ہے۔

فتح حصی یہاں سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وخصم میں سے پہلے حکم کا بیان شروع فرما رہے ہیں، مطلب یہ ہے کہ جن دنوں میں ہر ماہ سخیضہ کی بیماری لاحق ہونے سے پہلے حیض آتا تھا، ان دنوں کو ہر ماہ اپنے سے حیض کی مدت مقرر کر لیا کرو۔

ستہ یام و سعة یام یہاں پر چھ ورہات کے درمیان حرف "او" سے عطف کیا ہے۔ "او" کے ساتھ میں یہاں مختلف قوس ہیں۔

(۱) مامووی نے فرمایا یہاں حرف وقفیم کے لئے ہے، یعنی رچھ دن حیض آنے کی عادت ہو تو چھ دن خود کو صاف شمار کرو، ورنہ رات دن کی عادت ہو تو خود کو سات دن صاف شمار کرو۔

(۲) "او" تسويع کے لئے ہے صاف عورت اپنی عمر و مہرّت میں جو عورتیں اس نے مشابہ ہوئیں ان کے ساتھ ساتھ پر اپنے کو قیاس کرے، چنانچہ جتنے دن ان کو حیض آتا ہے،

تنبی دن پے کو حذہ سمجھے۔

(۳) ”او“ شک کے لئے ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ہی حدیث فرمایا تھ وروم چھ تھیا بات۔

فی حکم للہ یعنی جو بات میں تجھے بتا رہا ہوں سچا خدا کے ہاتھ میں وہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے، یعنی شرعی حکم ہے، یہ پھر یہ مطلب ہے۔ میں تجھ کو شرعی حکم بتاتا ہوں اب تم اس پر جتن عمل کرو وہ اللہ تعالیٰ کو خوب معصوم ہے، یہ یہ مطلب ہے کہ چھ یا سات دن میں تحریر کے جو یقینی معصوم ہو، اس پر عمل کرو، حقیقی حکم اللہ تعالیٰ کو ہی ہے۔

و اب قویست حکمی اب تو حردیں یہاں سے مرثانی کا بیاں ہو رہا ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میں تم کو دو باتوں کا حکم کروں گا ان میں سے ایک بات تو گنہگارگی، وہ یہ ہے کہ چھ یا سات دن کی تحریر کے بعد مہینہ میں ایک بار غسل کر کے وصول لکل صلوٰۃ کے ذریعہ نماز شروع کرے، دوسری بات جس کو یہاں سے بیان کر رہے ہیں وہ یہ ہے کہ چھ یا سات روز حیض کے مستثنیٰ کر کے پھر روزانہ جمع بین الصلاتین بغسل کرے، ورنہ فجر کے بعد حد غسل کرے، اس صورت میں روز نہ تین بار غسل ہوگا۔

وتجمعین من نسلاتن یہاں دو نمازوں کو جمع کرنے کا حکم ہے، ظہر و عصر کو یا جمع میں جمع کیا جائے گا، ظہر و مغرب میں تاخیر کر جائے گا، و عصر و عشاء میں تقبیل کی جائے گی، یہاں تاخیر میں دو احتمال ہیں۔

(۱) تاخیر سے مراد یہ ہے کہ وقت گزر جانے کے بعد نماز پڑھے، یعنی ظہر کو عصر کے وقت میں ورمغرب کو عشاء کے وقت میں پڑھے، یہی مامور ثانی کا مذہب ہے۔

(۲) تاخیر سے مراد یہ ہے کہ ظہر کی نماز باطل خیر وقت میں اور عصر کی نماز باطل کل شروع وقت میں پڑھے۔ اسی طرح مغرب کی نماز باطل خیر وقت میں اور عشاء کی نماز باطل شروع وقت میں پڑھے، یہی امام بخاری کا مذہب ہے۔

امام شافعی کے مذہب کے مطابق ھتھ جمع بین الصلوتین ہوئی، اور امام ابوحنیفہ کے مذہب کے مطابق سورۃ جمع بین الصلوتین ہوئی۔

بعض بزرگ جمع بین صلوٰتین کو واجب سمجھتے ہیں، ورنہ ان کی دلیل یہی حدیث ہے، لیکن جمہور کا مذہب یہ ہے کہ زمانہ حیض کے نقطہ پر صرف ایک غسل واجب ہے، اور اس کے بعد وضو طہ صلوٰۃ یا وضو طہ وقت کل صلوٰۃ کے نمازوں کے لئے جمہور کا استدلال بہت سی احادیث سے ہے جن کا مذکورہ حدیثہ ورق میں ہو چکا ہے۔ انہی میں سے یہ حدیث یہ ہے ”فَإِذَا أَقْبَلْتَ حَيْضَتَكَ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ وَإِذَا ادْبَرْتَ فَاعْتَسَلِي عَسْكَ الدَّمِ ثُمَّ صَلِّي“ یہاں ہر نماز کے لئے غسل ضروری قرار نہیں دیا گیا۔

فانقلب غسل کی دلیل کا جواب جن روایات میں غسل لکل صلوٰۃ اور جمع بین الصلوتین بغسل واحد کا ذکر ہے، جمہور کی طرف سے ایسی روایات کے متعدد جو باتائے گئے ہیں۔

(۱) یہ روایات منسوخ ہیں۔

(۲) یہ روایات سخراب پر محمول ہیں۔

(۳) یہ حکم، حج و عمرہ کے طور پر ہے، شرعی حکم نہیں ہے، شرعی حکم وہی ہے جس سے جمہور قائل ہیں، یعنی قطع حیض کے بعد صرف ایک غسل ضروری ہے۔ (بذل الجمہور، مدر المنفرد، معروف سنن)

﴿الفصل الثالث﴾

مستحاضہ کے غسل کا بیان

﴿۵۱۸﴾ وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ اسْتَجَبَتْ مُدَّ كَذَا وَكَذَا فَلَمْ
تُصَلِّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْحَانُ اللَّهِ إِنْ هَذَا مِنَ
الشَّيْطَانِ لَتَجْلِسَ فِي بَيْتِي فَإِنِّي رَأَيْتُ شَعْرَةً فَوْقَ الْمَاءِ فَلَتَعْتَبِلَ لِلظُّهْرِ وَالْعَصْرِ
عُسْلًا وَاجِدًا وَتَعْتَبِلَ لِلْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ عُسْلًا وَاجِدًا وَتَعْتَبِلَ لِلْفَجْرِ عُسْلًا
وَاجِدًا وَتَوَضَّأَ فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ (رواه ابو داؤد) وقال روى مُجَاهِدٌ عَنِ أَبِي عَمَامٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَمَّا اسْتَدَّ عَلَيْهَا الْعُسْلُ امْرَأَتَانِ تَجْمَعُ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ.

حوالہ ابو داؤد شریف باب من قال تجمع بين الصلوتين وتغتسل

لھما عسلاً، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۹۶۔

ترجمہ حضرت عائشہ بنت عمیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے روایت ہے کہ میں نے
عرض کیا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر فاطمہ بنت ابی حبیش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اتنے
اتنے دنوں سے سچی خدہ کی بیماری، حق ہوگئی ہے، چنانچہ وہ نماز میں پڑھ رہی ہیں۔ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”مسحان اللہ“ بدشہ یہ شیطان سے ہے، ان کو پوچھئے کہ ایک کوڑھ
یا طشت میں بیٹھ جائیں اور پھر پانی پر زری بکھیں تو ظہر و عصر کیسے ایک بار غسل کریں، اور
پھر مغرب و عشاء کیلئے ایک بار غسل کریں، اور ایک بار فجر کیسے غسل کریں، اور نفل درمیان
وضو کریں۔ (بوداؤ) اور مجاہد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ جب
فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل کرنا دشوار ہو تو وہ نمازوں بعد غسل کرنے کا ناکھم یا کیا۔

تشریح اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ سچی خدہ کی عورت نماز ترک نہ کرے،

یوں کہ سترحہ میں نماز ترک کرنے کا خیال ٹھیکان ڈالتا ہے، ہندس کو نماز پڑھنا پاتا ہے،
 اور اس کے لئے جمع بین الصلوٰتیں اور غسل واحد کی بھی اجازت ہے۔
 تتحدس فی ہر کسب اس جہد کی مختلف شرحیں دی گئی ہیں۔

(۱) نگو پانی میں، یہ تک بیٹھنے کا حکم دیا جاتا کہ پانی کی بروات سے نذر کی حرارت میں کمی
 ہو، جس سے خون میں کمی ہو جائے گی، جب سترحہ کو پانی میں بیٹھے بیٹھے یہ ہو جائے،
 یہاں تک کہ پانی کی رنگت بدل جائے تو اس برتن میں سے نکل جائے، یوں کہ یہ پانی
 نجس ہو گیا، سکے بعد پاک پانی سے غسل کر کے ظہر و عصر کی نماز پڑھے۔ (بذل)

(۲) یہ عورت ممیزہ تھی، اس لئے ن کو حکم تھا کہ برتن میں بیٹھنے سے جب تک پانی پر حوض
 کا گمراہ لکھنی، یہ چینی کا، خون لکھنی، یہ اس وقت نماز شروع نہیں
 کریں اور جب اس دن میں تغیر آجائے ورزردی پیدا ہو جائے تو اس دن سے غسل
 کر کے نماز شروع کریں کہ یہ سترحہ کا خون ہے۔ (صاحب تہل)

(۳) اس سے مقصود معرفت وقت ہے، اور صفحہ سے مراد صفحہ شمس ہے نہ کہ مصحف، اور
 مطلب یہ ہے کہ وہ عصر کے قریب وقت میں غسل کرے اور جمع بین الصلوٰتین کرے۔
 و نوصف فیما دس دن تک جمع بین صلوٰتین کی صورت میں ظہر کے
 آخری وقت میں غسل کر کے ظہر پڑھے، پھر جب عصر کا وقت شروع ہو تو وضو کر کے عصر کی نماز
 پڑھے، اسی طرح مغرب کے خیر وقت میں غسل کر کے نماز پڑھے، پھر، خون وقت عشاء کے
 بعد وضو کر کے عشاء کی نماز پڑھے، حدیث کے اس جز سے وہ شکاں بھی ختم ہو گیا کہ خروج
 وقت سے معذوری طہارت زائل ہو جاتی ہے، پھر حنفیہ جمع بین الصلوٰتین صورت کی
 اجازت ایسا دیتے ہیں۔ (تفصیل کیلئے مدظلہ ہو مدللہ، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الصلوة

س میں تین فصول میں ص ف
۴۔ (۶) ۱۰ ایٹ مبارکہ ہیں، جن میں
غز کی ہیت، فرضیت، تاکید، قضیت،
ترک غز پر وعید وغیرہ کا بیان ہے۔

رقم الحديث: ۵۱۹ / تا ۷۳۳۔

باب ہد

رقم الحديث: ۵۱۹ / تا ۵۳۴۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين
محمد وآله واصحابه اجمعين۔

کتاب الصلوة

طہارت جو کہ نماز کے ہم شرط میں سے ہے، اس کے بیان سے فارغ ہونے کے بعد اب یہاں سے مصنف مشروط جو کہ مقصود ہے، اس کو بیان فرماتے ہیں، اس مقام کے مناسب چند بحثیں ہیں، جن کا شروع میں چار من سب ہے۔

البحث الاول صلوٰۃ کے غوی معنی

کہا گیا ہے کہ اس کے صل معنی دعا ہے، ”قال نعالی وصل علیہم ای ادع لہم“ اور حدیث میں ”واں کان صائما فیصل“ یعنی ”اگر کوئی شخص روزہ دو رہو (اور کوئی اس کی دعوت نہ کرے) تو اس کو پابند بنے کہ دعا کے مکان پر جا کر دعا دے اور چلا آئے، اس کے بعد اس عبارت مشہورہ کا نام رکھ گیا، اس مناسبت سے کہ وہ دعا پر مشتمل ہوتی ہے، اور کہا گیا ہے کہ منظر صلوٰۃ مشترک ہے، دعا، تعظیم، رحمت اور برکت کے درمیان یعنی صلوٰۃ کے یہ سب معنی آتے ہیں، اور بعض نے کہا کہ اس کے صل معنی تعظیم کے ہیں، اور

سباری میں ترجیح بھی دی ہے۔

چونکہ رکانِ سدر میں شہادتین کے بعد ۱۰ وجہ نمازی کا ہے، اس لئے اس کو صلوٰۃ کہا گیا ہے، چوتھوں یہ ہے کہ یہ ماخوذ ہے ”صلیٰ علی السار“ سے، یہ اس وقت کہا جاتا ہے جب کبھی کو آگ کی حرارت کے ذریعہ درست کیا جائے، نماز کے ذریعہ بھی چونکہ نماز کی باطنی جی، اور ہوتی ہے، اس لئے اس کو صلوٰۃ کہا جاتا ہے، بیان اس آخری قول پر مامونوی نے یہ ائمہ اہل سنت یہ ہے صمدۃ میں! مکملہ دو ہے، اور صلیٰ میں یہ ہے، فکیف یصح الاشتقاق؟ اشتقاق کے تہ حروفِ اصلیہ میں شتہ ک ضروری ہے، بیان علماء نے اس اعتراض کی تعلیل کی ہے کہ حمد حروفِ اصلیہ میں شتہ ک صرف اشتقاقِ صغیر میں شتہ ہے، اشتقاقِ بصر میں شتہ نہیں، اشتقاق کی کئی قسمیں ہیں، جن کو بتدنی کتابِ مراجع الارواح و رہتانی کتابِ بیضاوی شریف میں میسر کیا جائے۔

البحث الثالث: تدوین و معیت صلوٰۃ

اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ اس کی مشروعیّت قبل الہجرۃ لیلۃ الاسراء میں ہوئی، چنانچہ ماہ بخاری نے باب قائم کیا ہے ”باب کیف فرصت الصلوٰۃ فی الاسراء“ لیلۃ اسراء کے نہ ورعہ و تارتخّینوں میں اختلاف ہے، پہلے نہ کا اختلاف سنئے۔ مامونوی نے شرح مسم میں اس ۳۰ مد میں تین قوسیں رکھے ہیں

(۱) نبوت کے پندرہ ماہ بعد۔

(۲) نبوت کے پانچ ماہ بعد۔

(۳) ہجرت سے یک ماہ قبل۔

ورعہ و تارتخّین نے فتح باری میں اس ۳۰ مد میں اس سے زمرہ قوس لکھے ہیں، سب سے پہلے انہوں نے قبل الہجرۃ بسبب ہی کو ذکر کیا ہے۔ اور لکھا ہے کہ اس کے قائل ہیں،

ابن سعد وغیرہ وری پر جز مکیا ہے، مامنوی نے وری بن حزم نے تو یہاں تک پہنچا کہ اس پر صلا کا جماع ہے، حافظ کہتے ہیں جماع نقل کرنا صحیح نہیں، اس لئے کہ اس میں اختلاف شیر ہے، دس سے زائد قوں ہیں، پھر حافظ نے ان قوں کو، مری بن حزم میں یک ہجرت سے تین سال قبل وریک ہجرت سے پانچ سال قبل بھی ہے، ہندس پر جماع نقل کرنا تو صحیح نہیں مگر قول اکثر بہ سکتے ہیں، چنانچہ مدقسطلائی نے فی قیل الہجرة بسببہ و قول کو، اکثر علماء کی حرف منسوب کیا ہے، اس کے علاوہ قسطلائی نے وقوں اور مکے میں ہجرت سے یک سال و پانچ سال قبل ہجرت سے یک سال و تین سال قبل۔

جو صلا یہ کہتے ہیں کہ لیلۃ اسر ہجرت سے یک سال قبل نہیں بتائیں یا پانچ سال قبل ہونی وہ اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ مروی ہے کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرضیت صلوٰۃ کے بعد حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی ہے، ورتشہور قول کی بنا پر حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات ہجرت سے پانچ یا تین سال قبل ہوئی تو یہ ان کا نماز پڑھنا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ہی وقت درست ہو سکتا ہے جب لیلۃ اسر کو ہجرت سے چند سال قبل مانا جائے، مگر حافظ بتاتے ہیں کہ اس میں بھی روایات مختلف ہیں کہ خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرضیت صلوٰۃ کے بعد آپ کے ساتھ نماز پڑھی یا نہیں، اگر مانا جائے کہ پڑھی ہے تو ہو سکتا ہے کہ صلوٰۃ خمسہ کی فرضیت سے پہلے جو دو نمازیں (جن کا ذکر گلی جٹ میں آ رہا ہے) آپ پڑھ رہے تھے وہ مردہوں۔

۱۰ ورتاریخ میں یہ اختلاف ہے ۲/ربیع الآخر۔ ۲/ربیع الاول۔ ۲/رجب اور

مہینہ کے سلسلہ میں شول ورمضان مبارک بھی کہا گیا ہے۔

مامنوی نے ۲/رجب کو ریح قریہ ہے، "وهو المشهور فيما بين

العوام" اس کے علاوہ تاریخ میں وری قوں ہیں ۱۳/ورے اور نیز دن میں بھی اختلاف

ہے، لیلة الجمعة، لیلة السبت، لیلة یوم الاتین، اس تیسرے قوس کی بناء پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یوم وادت، یوم بخت، یوم معرفت، یوم ہجرت اور یوم وفات سب متفق ہو جاتے ہیں۔ کذا قبل

البحث الرابع یہ صلوٰۃ خمسہ کی فرضیت سے پہلے کوئی نماز فرض تھی؟

کہا گیا ہے کہ ہاں دو نمازیں تھیں، صلوٰۃ قبل طلوع الشمس و صلوٰۃ قبل غروبها، یعنی صر و فجر، پھر یہ دو نمازیں باقی رہ گئیں کہ آپ فرض پڑھتے تھے، وہ بھی یہ کہ نفل اور ایک قوس یہ ہے کہ شروع میں کوئی نماز نہ تھی، وہ صلوٰۃ اللیل کے جس کی فرضیت سورہ مزمل میں مذکور ہے، جس کا حکم صرف ایک سال تک باقی رہا، اس کے بعد امت کے حق میں اس کی فرضیت باقی نہ رہی، اتفاق منسوخ ہو گئی، وہ صلوٰۃ سہی کے کہ نہ تھے تہجد کا وجوب منقول ہے، ولو قدر حلۃ شاة بہت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں اختلاف ہے، ایک جماعت کہتی ہے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں بھی یہ حکم منسوخ ہو گیا، دوسری جماعت وہ ہے یہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں منسوخ نہ تھا، یہ دو فریق کا استدلال ”ومن اللیل فتہجد بہ نافلۃ لک“ سے ہے، ایک فریق نے نافلۃ کو مشہور معنی یعنی نفل پر محمول کیا، دوسرے فریق نے غوی معنی پر یعنی ”فریضة نافلة لک“

البحث الخامس امت جبریل کا وقت

لیلة ہر کی صبح میں ظہر کے وقت پیش آیا ورنہ جبریل زول کے بعد ہو، فرضیت صلوٰۃ کے بعد سب سے پہلے یہی نماز کی گئی سی نئے اس کو صلوٰۃ اولیٰ کہا جاتا ہے، اور یہ ضعیف روایت میں ہے کہ زول جبریل منہ انجر ہوتا تھا جب نبیوں نے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نام پیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ نہیں کیا، بوٹ گئے،

یہ روایت صحیح نہیں ہے، غاب کسی روئی کو لیلۃ الشعریس و لیلۃ الاسراء میں اشتباہ واقع ہو، یہی ثانی شریف کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مات جبریل کی بدعت، فجر سے ہونی یہ بھی ثناء و رخاوت مشہور ہے۔

البحث السادس مجموع صوة خمسہ کی فرضیت

مجموع صوة خمسہ کی فرضیت اس مت کے خلاصہ میں سے ہے، عشاء کے علاوہ باقی پانچ نمازیں ہمہ سابقہ میں متفرق طور پر پائی جاتی تھیں و رصدة عشا صرف اس مت کے ساتھ خاص ہے، چنانچہ حضرت مولانا ضیل محمد صاحب نور بدعت مقدم نے بذریعہ طحاوی کی روایت اس حدیث عائشہ نقل کی ہے، حضرت ام سلمہؓ کی ذہب جب صحیح صاق کے وقت قیوں ہوتی تو نہیں نے، و رعت پڑھی، اس پر صحیح کی نماز شروع ہوتی، و حضرت اخیق یا مائل سیہا (سی ختاف رواہ تین) کا فدیہ ظہر کے وقت یا تھا، جس پر، نہیں نے پانچ رعت بطور شمر نہ کے پڑھیں، اس وقت سے ظہر کی نماز شروع ہوتی، و حضرت عزیر علیہ السلام کو نومطویل سے سویرا بعد عصر کے وقت بیدار کیا گیا، اس پر نہیں نے پانچ رعت دیکیں اس پر عصر کی نماز شروع ہوتی، و حضرت ام سلمہؓ کی غزش بوقت غروب معاف ہوتی تو وہ پانچ رعت پڑھنے کی نیت سے کھڑے ہوئے یمن شدت حزن اور تعب کی وجہ سے تیسری رعت پر بیٹھ گئے و پچوٹی رعت نہ پڑھ سکے، اس وقت سے مغرب کی تین رعات شروع ہوئیں، و رعت کی نماز سب سے پہلے ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی مت نے پڑھی۔

البحث السابع نماز کی فرضیت

نماز کی فرضیت رب، سنت و رجاء سے ثابت ہے، قال اللہ تعالیٰ وما امرنا الا لیعدوا اللہ محلیصین له الدین حمقاء و قیومون الصوة کی طرح سی الاسلام

علی خمس شہادۃ لا الہ الا اللہ وان محمدًا رسول اللہ واقام الصلوۃ وابتداء الركوة الحدیث (متفق علیہ) وراس کے عدوہ بشارت و حدیث ہیں جو شخص فرضیت صلات کا منکر ہو اس کے کفر پر علماء کا اتفاق ہے، ورجو فرضیت کا قائل ہونے سے ماتھ صرف عملاً اس کو ترک کرے تو جمہور میں مامولت و مامشافی بھی ہیں، مامسک یہ ہے کہ وہ فاسق ہے ورس دن سزا قتل ہے، جدائے کفر، ومامبو حقیقہ کے نزائیک س کی سزا، تعزیر ورجس وئم ہے، یہاں تک کہ تائب ہو جائے، وریک جماعت کی رائے یہ ہے کہ تارک صلوۃ کافر ہے، مامحمد کی بھی رویت یہی ہے، وریکی رائے ہے عبد اللہ بن مہرک وخلق بن ربویہ کی، دوسری رویت مامحمد کی مثل جمہور کے ہے، جمہور کی، میل آیت ریمہ "ان اللہ لا یعصر ان یشرک بہ ویعصر ما دوں دلک لمن یشاء" ہے۔

شافعیہ وغیرہ نے تارک صلوۃ کے قتل پر استدلال "امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ وبقیموا الصلوۃ ویؤتوا الركوة" الحدیث (متفق علیہ) سے کیا ہے۔ ورحنفہ کا استدلال "لا یحل دم امری مسلم الا باحدى ثلاث" الحدیث (رواہ ابو داؤد) سے ہے، ورویل شافعیہ کا وہ جواب یہ ہے کہ آپ نے جو حدیث پیش کی ہے اس میں قتل کا حکم ہے، ورقول میں فرق ہے، قتل نام ہے، محاربہ من لجنین کا، ہند مطلب یہ ہو کہ رتارکین صلوۃ کے ماتھ ترک صلوۃ کی وجہ سے قتل کی نوبت آئے تو اس کی جازت ہے، جس طرح حضرت صدیق کبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مانعین رموۃ کے ماتھ قتل کیا تھا، چنانچہ حنفیہ کا مسلک بھی یہی ہے کہ تارک فرض کے ماتھ قتل کیا جائے جب کہ اس طرف سے محاربہ پایا جائے۔

البحث الثامن یمیت صلوۃ

نماز کی یمیت کے سے دو بحث رہتی ہیں کافی ہے کہ وہاں مل سنت وجماعت میں

تے ایک ٹروہ کی رے یہ ہے تارک صلوٰۃ کا فریب، جب نماز کے بارے میں کسی اور تارک
 فرض کے بارے میں ان کی پیر کے نہیں ہے، کی طرح ترمذی شریف کتاب الایمان
 باب ما جاء فی ترک الصلوٰۃ کے ذیل میں ہے عن عبد اللہ بن شقیق العقیلی
 قال کان اصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یرون شیئاً من
 الاعمال ترکہ کفر غیر الصلوٰۃ اور یہی ہو، و شریف کتاب الحواح میں
 ایک حدیث آرہی ہے جو حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ وہ
 شقیف جب سدرہ نے کے سے حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو،
 تو بوقت بیعت سلی سدرہ نے چند شرطیں گائیں، "ان لا یحشروا ولا یعشروا
 ولا یحسوا" وہ شرط یہ کہ ان سے جہاد میں جانے کا مطالبہ نہ کیا جائے، دوسری یہ کہ نہ زکوٰۃ اور
 عشر نہ دسویں یا جائے، تیسری یہ کہ وہ رکوع کے سے جھکیں گے نہیں، یعنی نماز میں پڑھیں
 گے، تو اس پر آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا "لکم لا تحشروا
 ولا تعشروا" یعنی جہاد عشر کے بارے میں تمہاری شرط منظور کی جاتی ہے، لیکن تیسری شرط
 کے بارے میں آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا "ولا حیر فی ذلک لیس
 فیہ رکوع" کہ یہ شرط منظور نہیں ہے، اس لئے کہ وہ سدرہ کی یہ جس میں رکوع نہ ہو، اور
 آدمی نماز نہ پڑھے، اسی طرح موطا ممالک کی روایت میں ہے کہ جس شب یعنی سحیح کی نماز
 میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر حمد یا سورن پر غشی طاری ہوگئی تو فاقہ ہونے پر نماز کے
 لئے عرض کیا تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہنے والے کی تائید کی، و فرمایا "نعم ولا
 حظ فی الاسلام لمن ترک الصلوٰۃ" [ہاں ضرور] اس حال میں ہم نماز پڑھتے ہیں)
 اس شخص کا سدرہ میں کوئی حصہ نہیں جو نماز نہ پڑھے [چنانچہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہی
 حالت میں نماز پڑھی، جبکہ خون بہہ رہا تھا رضی اللہ عنہ (بدل منصوص، ۲۵)

﴿الفصل الاول﴾

نماز، جمعہ، رمضان سے گناہوں کی معافی

﴿۵۱۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةُ الْعَمُوسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ مُكَفِّرَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ إِذَا اجْتَنِبْتَ الْكَبَائِرُ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۲۲، ۱، باب فصل الوضوء الح، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۳۳۔

حل لغات: مکفرات جمع ہے، وہ حد مکفرة معوف کنندہ، گناہوں کو مٹا دینے والی، کفر تکفیر (تفعیل) الشی ڈھانسن، چھپانا، احتسبت، احتسب الشیء (افتعال) بچنا، دور رہنا، الکبائر، جمع ہے، وہ حد الکبیرہ، الکبیر کی تانیث ہے، وہ بڑا، گناہ جس کی شرابا صحت ممانعت کی گئی ہو، جیسے قتل، چوری وغیرہ۔

ترجمہ: حضرات یوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”کوئی شخص بڑے گناہوں سے بچتا رہتا رہے، تو پانچوں نمازیں، ور جمعہ سے جمعہ تک، ور رمضان سے رمضان تک، اس سے گناہوں کو مٹا دیتے ہیں، جو ان کے درمیان ہوتے ہیں۔“

تشریح: کتاب الطہارۃ میں یہ بحث مذکور ہے کہ فضائل عمل سے صرف

صغُرُ معاف ہوتے ہیں، جمہور مل سنت و جماعت کے نز، ایک کبُرُ بغیر تو بہ معاف ہوتے ہیں، نیز حدیث ہذ میں دوسری ایک جث ہے کہ صغُرُ کی معافی کے لئے جتناب عن مکبارُ شرط ہے کہیں، تو یہاں نصیں یہ ہے کہ یہاں تین صورتیں ہوئی، پہلی صورت یہ ہے کہ کسی کے صرف صغُرُ ہیں کبُرُ سے پاک ہے تو اس میں تفاق ہے کہ سب گنہ معاف ہو جائیں گے، دوسری صورت یہ ہے کہ اس کے سب گنہ کبُرُ ہیں تو اس میں بھی تفاق ہے کہ بغیر تو بہ ایک گناہ بھی معاف نہیں ہوگا۔ الا ان یشاء اللہ

تیسری صورت یہ ہے کہ اس کے صغُرُ بھی ہیں، کبُرُ بھی تو اس میں معتد بہ کی رائے یہ ہے کہ کبُرُ تو معاف ہونگے ہی نہیں صغُرُ بھی معاف نہیں ہونگے، کیونکہ صغُرُ کی معافی کے لئے احتساب عن الکبائرُ شرط ہے، اور بعض مل سنت و جماعت کی بھی یہ رائے ہے: ”کما قال الطیبی و التورپششی“ وہ کہتے ہیں کہ یہاں حدیث میں کفارہ سینات کے لئے ادا احتساب الکبائرُ سے شرط قرار دی گئی ہے، اس طرح قرآن ریم کی آیت میں ان شرطیہ کے ساتھ کہ یہ ہے ”ان تحتسوا کفارہ ماتھوں عنہ لکفر عنکم سیائکم“ مگر جمہور مل سنت و جماعت کہتے ہیں کہ صغُرُ کی معافی کیلئے احتساب عن الکبائرُ شرط نہیں بلکہ کبُرُ کے باوجود بھی صغُرُ معاف ہونگے، کیونکہ کث حدیث میں مطلقاً صغُرُ کی معافی کا ذکر یہاں ہے، ورنہ اس کا تقاضہ بھی یہی ہونا چاہئے۔ باقی نبیوں نے جو حدیث و آیت پیش کی اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں شرط کا بھی حتم ہے، ورنہ استثناء کا بھی حتم ہے، ورنہ ثانی صورت ہی وہ ہے، تو مطلب یہ ہوگا کہ اعمل صالحہ سے صغائرُ معاف ہونگے، کبُرُ معاف نہیں ہونگے، رشرط بھی مان لیا جائے تب بھی معتد بہ کی دلیل نہیں ہوسکتی، کیونکہ اس وقت مطلب یہ ہوگا کہ سب گنہ معاف ہونگے، بشرطیکہ سب گناہ پر ہیزارے، کبُرُ کبُرُ تو سب گنہ معاف نہیں ہونگے، بلکہ صرف صغُرُ معاف ہونگے۔

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ شرط ماننے کی صورت میں بھی اہل سنت و الجماعت پر کوئی شک نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ حدیث و روایت موضع وعد و بشارت میں وارد ہوئی، اور اس میں مفہوم مخالف کا عکس نہیں۔

اشکال مع جواب

سوال جب ہر روز کے صغیرہ سہ یومیہ نزلوں کے، پر یہ معاف ہو گئے، تو پھر جمعہ اور رمضان سے کون سے دن معاف ہونگے؟

جواب یومیہ نزلوں، جمعہ و رمضان بتینوں میں صغیرہ دن ہوں کوہل نے کی صحت ہے، اگر دن ہوں گے تو یہ نفل ہوں کوہل دیں گے اور اگر دن نہیں ہونگے تو یہ نیک کام اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں نیکیاں لکھ جانے و درجات کی بندی کا سبب بنیں گے۔ (مرقاۃ ۱۱۰/۲)

حضرت شاہ صاحب کا ارشاد

حضرت علامہ نور شاہ شہیری نے عجیب و جہ بیان فرمائی ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ ”اس حدیث میں کچھ نفل کے خواص کا ذکر ہے، جس طرح دنیا کی مادی چیزوں میں کچھ خواص مفردات کے ہوتے ہیں اور کچھ مرکبات کے، اور مرکب کئی مفردات کے مجموعہ کا نام ہے، نیز یہ بات بھی ممکن ہے کہ کسی مرکب کے بعد وہی خواص ہوں جو مفردات کے ہوں، لہذا حدیث باب میں ”صلوٰۃ خمس“ کی حیثیت مفردات کی سی ہے، اور جمعہ و جمعہ کی حیثیت مرکب کی سی ہے، دونوں کی خصوصیات یکساں ہیں، جس کا حدیث میں علیحدہ علیحدہ ذکر فرمایا ہے۔ (درس ترمذی ۱۷۹/۱)

نبیوقتہ نمرز کی مثال

﴿۵۲۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بَيْنَ آبِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلُّ يَوْمٍ خَمْسًا هَلْ يَنْفَعِي مِنْ ذَرْبِهِ شَيْءٌ قَالُوا لَا يَنْفَعِي مِنْ ذَرْبِهِ شَيْءٌ قَالَ فَذَلِكَ مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْغَمَسِ يَمْحُوا اللَّهُ بِهِنَ الْعَطَايَا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۷۶۱، باب الصلوات الخمس، کتاب

مواقف الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۵۲۸ مسلم شریف ۲۳۵، باب المشی الی الصلوٰۃ تمحی بہ الخطایا، کتاب المسحود ومواضع الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۶۶۔

حل لغات: درن میل چیس، درن (س) درن، میڈا ہونا، یمحوا محو

الشیء (ن) محو، مٹانا، ٹرزل رنا۔

ترجمہ حضرت پوہر یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ ”تم لوگ تیرا رتم میں سے کسی کے روزے پر نہر ہو جس میں وہ روز نہ پانچ مرتبہ غسل کرتا ہو تو یہ اس کے بدن پر میل کا کوئی حصہ باقی رہے گا؟“ حضرت سہیل نے عرض کیا ”جی نہیں، اس کا میل ذرا بھی باقی نہیں رہے گا۔“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا بس یہی پانچوں نمازوں کی مثال ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ نیکوں کو مٹاتا ہے۔

تشریح اس حدیث میں فرض نمازوں کے نیکوں کیسے کفارہ ہونے کو تشبیہ کے

ذریعہ بیان کیا گیا ہے، تشبیہ مضمون کی وضاحت و معنویت کو محسوسات و مشاہدات میں تبدیل

رنے کیلئے، فی جاتی ہے، اس حدیث میں نہ ہوں کو ظہری میل چیں ورنہ زکوٰۃ پانی سے ماتھہ تشبیہ دی گئی ہے، ورنہ یہ بتایا گیا ہے کہ جس طرح ایک دن میں پانچ مرتبہ نہر میں غسل رنے کی وجہ سے جسم پر میل چیں کا نام و نشان تک باقی نہیں رہتا، اسی طرح پانچوں نمازوں کی بھی یہی تاثیر ہے کہ وہ نہ ہوں کو زائل کر دیتی ہیں، لہذا جو نمازی نماز کے تمام اسباب کی رعایت کرتے ہوئے پانچوں وقت کی نماز کرتا ہے وہ نہ ہوں سے پاک و صاف رہتا ہے۔

لایسعی من دارہ شئ - نماز کے درجہ سے صرف صغیر معاف ہوتے ہیں، بزرگی معافی کے لئے شریعت نے توبہ رکھی ہے، لیکن چھ حضرات تھے ہیں کہ سب سے بڑی نماز کی واپسی سے کب بڑھی معاف ہو جاتے ہیں، کیوں کہ حدیث میں "من درہ شئ" کے لغت میں، "نسیء" کا مفہوم اس بات کا تھا کہ نہ کرتا ہے تمام نام نہ صغیر ہوں یا بصرہ معاف ہو جاتے ہیں، لیکن تحقیقی بات یہ ہے کہ "درہ" سے مراد ظہری میل ہے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب تشبیہ نے کا مقصد یہ ہے کہ نماز سے وہ گناہ زائل ہوتے ہیں، جن کا تعلق ظہر سے ہے، ورنہ صغیر کا تعلق ہے، بزرگ کا تعلق ظہر سے ہے، یعنی دل تک پہنچ جاتا ہے، اسی کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "بندہ جب معصیت کا ارتکاب کرتا ہے تو اس کے دل میں ایک سیاہ نقطہ پیدا ہو جاتا ہے، اگر وہ توبہ کر لیتا ہے تو مٹ جاتا ہے، ورنہ توبہ نہیں کرتا تو باقی رہتا ہے، ورنہ یہ بڑھتا رہتا ہے، اسی کو قرآن کریم میں یوں بیان کیا ہے "کلا بل ران علی قلوبہم ما کانوا یکسوں" حاصل کلام یہ ہے کہ صغیر تو فعل حسنہ سے معاف ہو جاتے ہیں، کیونکہ یہ ظہری گناہ ہیں، بزرگ کا تعلق ظہر سے ہے، لہذا جب تک قلب کو غسل نہ دیا جائے یعنی توبہ نہ ہو جائے یہ معاف نہ ہوں گے۔

حافظ ابن حجر نے ماہ بلقیس کے حوالہ سے یہ بات لکھی ہے کہ "نہ صغیر و بصرہ کے صادر ہونے کے اعتبار سے انسان کے مختلف حوالے ہیں، ورنہ پانچ قسموں میں منحصر ہیں۔

- (۱) وہ شخص جس سے صغیرہ دبیرہ میں سے کوئی بھی گناہ صادر نہ ہوئے ہوں، نماز کے ذریعہ سے اس شخص کے درجات بلند ہوں گے۔
- (۲) صغیرہ ہرزہ ہوتے ہوں، مین صغیرہ پر سر نہ ہو، نماز کے ذریعہ سے یقینی طور پر اس شخص کے گناہ زائل ہو جائیں گے۔
- (۳) صغیرہ کا اصرار کے ساتھ رتکاب کرتا ہو، یہ شخص کے نماز کے ذریعہ سے صغیرہ معاف نہ ہوں گے۔ کیونکہ صغیرہ کا سر رکے ساتھ رتکاب گناہ دبیرہ ہے۔
- (۴) کوئی ایک گناہ دبیرہ ہو اور بہت سے صغیرہ گناہ ہوں۔
- (۵) صغیرہ بڑی تعداد میں ہوں۔
- آخری صورتوں میں ممکن ہے صغیرہ گناہ معاف ہو جائیں اور دبیرہ معاف نہ ہوں اور اس بات کا بھی امکان ہے۔ دونوں میں سے کوئی بھی معاف نہ ہوں، اس وجہ سے کہ بہت سی احادیث و قرآن کریم کی آیت ”ان تحتسوا عن الکبائر الح“ میں صغیرہ کی معافی کے لئے جتناب عن مبرک شریعت ہے۔ (خلاصہ فتح ساری ۲۴۰۸)
- حنفیہ کے یہاں چونکہ مفہوم مخفی کا اعتبار نہیں ہے، لہذا نماز کے ذریعہ سے صغیرہ بہر صورت معاف ہو جائیں گے، لہذا جتناب عن مبرک ہو یا نہ ہو۔

اشکال مع جواب

اشکال حدیث ہذا میں نہ کو تشبیہ کی گئی ظاہری میل چسپ کے ساتھ، ورنہ نماز کو تشبیہ دی گئی پانی کے ساتھ جس طرح میل چسپ سے ظاہری بدن گند ہو جاتا ہے، اور اس کا رد نہ ہوتا ہے، پانی کے ذریعہ، سی طرح گند سے باطن بھی گند ہو جاتا ہے بلکہ ظاہر بھی گند ہو جاتا ہے، ورنہ صوبہ سے کسی و معنوی گند زائل ہو جاتی ہے۔ بیان ظاہر

شکں ہوتا ہے کہ پانی سے تو خط ہری ہر قسم کی گندگی زائل ہو جاتی ہے، لیکن نماز سے تو صغیرہ کی گندگی زائل ہوتی ہے، بیرہ تو زائل نہیں ہوتی تو تشبیہ کیسے صحیح ہونی۔

جواب تو اس کا جواب یہ ہے کہ ضربی میل، و قمر پر ہے یک تو خفیف ہے کہ پانی بہا دینے سے زائل ہو جاتا ہے، صابون وغیرہ سے رڑنے کی ضرورت نہیں ہوتی، دوسری وہ ہے کہ نم کے ساتھ جم کر چپک جاتا ہے، بغیر رڑنے کے زائل نہیں ہوتا۔

اسی طرح گندہ صغیرہ خفیف میل کے مانند ہے کہ فقط عمل سے زائل ہو جاتا ہے، رڑنے یعنی تو پیرنے کی ضرورت نہیں پڑتی، و بیرہ شدید میل کے مانند ہے کہ بغیر رڑنے یعنی تو پیرنے کے زائل نہیں ہوتا۔ فلا اشکال فیہ

نیک اعمال سے برائیاں کا زائل ہو جانا

﴿۵۲۱﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ امْرَأَةٍ قُبْلَةً فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَيْ هَذَا قَالَ لِجَمِيعِ أُمَّتِي كُتِبَتْ وَفِي رِوَايَةٍ لِمَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ أُمَّتِي۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۷۵۷۱، باب الصلوة کفارة، کتاب موافیت

الصلوة، حدیث نمبر ۵۲۱۔ مسلم شریف ۳۵۸۲، باب قوله تعالى "ان الحسنات يذهبن السيئات" کتاب التوبة، حدیث نمبر ۷۰۰۴۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ایک عورت کا بوسہ کیا، پھر وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پنا قصور بیان کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: ”وَمَنْ ذَلَّ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّنْ ذَلِكَ فَعَلَيْهِ وَاسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ الْكَافِرُ“ کے دونوں منروں و ررت کے چھ حصوں میں نماز قائم رکھو، اب شک نیکیاں بریوں کو مٹا دیتی ہیں۔ اس شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! یہ حکم خاص ہے میرے لئے؟ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رٹا فرمایا: ”میرا تمام مت سے ہے یہی حکم ہے“ اور ایک روایت میں منقول ہے کہ میری مت کے ہر اس شخص کے حق میں ہے جس نے اس آیت پر عمل کیا۔

تشریح اس حدیث کا اصل یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک عورت کا بوسہ کر لیا، اس کے بعد جب ن کوئد مت ہونی تو اہر بارہا مت ماب صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہو رہا پنا وقتہ یان کیا، ور اس کے معاف ہونے کی صورت دریافت کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابھی کوئی جواب دیا بھی نہیں تھا کہ نماز کا وقت ہو گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی وہ شخص بھی شریک جماعت ہو، نماز کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو یہ خوش خبری سنائی کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے منہوں کو معاف فرما دیا ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ آیت پڑھ کر سنائی، جس میں نماز کی، یعنی تاکید کے ساتھ یہ پیغام بھی ہے کہ نیکیوں سے بریوں مٹ جاتی ہیں۔

اب رحلا حافظ بن حجر لکھتے ہیں کہ ”اسحالی کا نام بوسہ ہے۔“ ان کے نام سے متعلق اس قول کے ساتھ وہ بھی قول ہیں، چنانچہ ماہینی نے چھ نام ذکر کئے ہیں۔ بن حجر مزید لکھتے ہیں کہ ”روایت میں جس عورت کا تذکرہ ہے اسے نام پر مطلع نہیں ہو کالین حدیث میں یہ صحت آئی ہے کہ یہ نصاریٰ عورت تھیں۔“ (فتح باری ۲/۲۴۰)

ماتلی قاری نے ترمذی سے جو روایت نقل کی ہے اس میں یہ صحابی پنا وقتہ خود بیان کرتے ہیں۔ ”ایک عورت میرے پاس کھجور خریدنے کی غرض سے آئی، میں نے کہا ہر میں جو کھجور ہے وہ اس سے چھپی ہے، چنانچہ وہ عورت میرے ہاتھ کھڑ گئی اس وقت شیطان نے مجھ کو بہکایا تو میں نے اس عورت کا بوسہ لیا، اس عورت نے مجھ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرو، چنانچہ میں شرمندہ ہو کر حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔“ (مرقاۃ ۲/۱۱۱)

ف، خسروہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی یہ شان تھی کہ رہتھانہ سے بیت من سے کوئی گناہ نہ زد ہو جاتا تو اس پر صراحت نہیں کرتے تھے، بلکہ وہ بقرہ پروردگار ہر حالت میں آتے، و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش آمدہ وقتہ کی طاعت، بیت، پھر نابت الی اللہ ورتوبہ متغیر رکوع، یہ جب تک اللہ ورسول کو رضی نہ رہتے سکون سے نہ ہینت۔

طرفی نکلار کی تشریح میں ایک قوس یہ بھی ہے کہ صبح و شام کے دونوں نمازے مرد ہیں، صبح کی نماز فجر ہے، و شام کی نماز ظہر و عصر ہیں، اس سے کہ زوال کے بعد سے جو وقت شروع ہوتا ہے اس کو شام کا وقت کہا جاتا ہے، کسی طرح رات کے ایک حصہ سے مغرب و عشاء کی نماز کی طرف اشارہ ہے، اب بیت کا مطلب یہ ہو کہ ان پانچوں نمازوں کو فرض قرار دیا گیا ہے، نکی، نیکی سے گناہ صغیرہ معاف ہوتے ہیں۔ (مرقاۃ ۲/۱۱۱)

فائدہ ماتلی قاری فرماتے ہیں کہ یہ جنبی مرد و عورت کے تہائی میں سبج ہونے کا نتیجہ ہے، اس سے احادیث عورت سے خلوت میں منے سے ہا کلیہ جندب رہنا چاہئے۔

ایضاً

﴿۵۲۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ

يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا فَأَقِمُّهُ عَلَيَّ قَالَ وَلَمْ يَسْأَلْهُ عَنْهُ
وَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا
قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ قَامَ الرَّجُلُ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ! إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا فَأَقِمُّ فِيَّ كِتَابَ اللَّهِ قَالَ الْبَيْسُ قَدْ صَلَّيْتَ مَعَنَا
قَالَ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ ذُنُوبَكَ أَوْ حَدَّكَ۔ (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۱۰۰۷/۱۰۰۸، باب اذا أقرب بالحد ولم

يسئ الخ، کتاب المحاربين، حدیث نمبر ۶۸۲۳۔ مسلم شریف ۲۳۵۹، باب
قوله تعالى "ان الحسنات يدهسن السيئات" کتاب التوبة، حدیث نمبر ۷۰۰۶۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور عرض کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
سے یہ فعل نہ زہ ہو گیا ہے، جس پر حد واجب ہے، لہذا آپ مجھ پر حد جاری فرمائیے، جبکہ، راوی
کا بیان ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے کچھ بھی دریافت نہیں کیا، تنہا نماز
کا وقت آیا اس شخص نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ نماز پڑھی، جب آپ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو وہ شخص ہڑبوا اور پھر عرض کیا کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ فعل نہ زہ ہو گیا ہے جو حد کو واجب کرنے والا ہے، لہذا آپ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے بارے میں بتدعون کا حکم نافذ فرمائیے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا "کیا تم نے میرے ساتھ نماز نہیں پڑھی؟" وہ شخص بولا جی ہاں پڑھی ہے۔
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا "بتدعون نے تمہاری شخصی معافی فرما دی ہے، یا
یہ فرمایا کہ میں نے تمہاری حد بخش دی ہے۔"

تشریح ایک صحابی رضی اللہ عنہ سے کوئی نہ صغیر نہ زہ ہو گیا، یعنی مقدم صحابیت

توبہ کے معاف نہیں ہوتا؟

جواب (۱) صحابی رضی اللہ عنہ سے جو فعل سرزد ہو تو وہ گناہ کبیرہ نہیں تھا بلکہ گناہ صغیرہ تھا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ نماز سے معاف ہو گیا۔

(۲) وہ گناہ کبیرہ ہی تھا لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھنے کی عظمت کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے بغیر توبہ کے معاف کر دیا، دوسروں کے ساتھ نماز پڑھنے کی یہ شان نہیں ہوئی، کیونکہ یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔

(۳) وہ صحابی رضی اللہ عنہ اپنے گناہ پر نامہ ہو رہے تھے اور حد جاری کرانے کے لئے حاضر ہو گئے، ورنہ توبہ نہ ہوتی، ہذا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف نماز پر بشارت نہیں دی، بلکہ نہایت درصوۃ کے مجموعہ پر بشارت دی۔

اشکال مذکورہ باتیں جو یوں ہیں سے پہلے جو بے شکاں ہے کہ جب صحابی رضی اللہ عنہ سے صغیرہ گناہ سرزد ہو تو انہوں نے یہ کیوں کہا ”اصت حدا“ [یعنی میں حد کا مستوجب ہو گیا ہوں] حد تو گناہ کبیرہ پر جاری ہوتی ہے؟

جواب حقیقت یہی ہے کہ ان سے صغیرہ گناہ سرزد ہو تو جو حد کو جب رنے والا نہیں تھا، لیکن انہوں نے اپنے من سے یہ سمجھا کہ یہ حد کو جب رنے والا عمل ہے، ہذا ”اصت حدا“ کہا، یہ کچھ حد سے ”تقریر“ مراد تھی، ورنہ صحابی رضی اللہ علیہ وسلم کے لئے کا مقصد یہ تھا کہ مجھ سے ایک گناہ سرزد ہو گیا ہے اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو نہایت پائیدار ہیں، کہیں۔

بوسہ لینا گناہ صغیرہ ہے یا کبیرہ؟

تو جب نماز کی نیکی رنے سے گناہ کا گناہ ہو گیا، اس سے علماء نے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ

قبلہ (پورا لینا) صغیر میں سے ہے، ورنہ ہر حسنات سے معاف نہیں ہوتے، جب تک کہ توبہ نہ کرے۔

حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے

حضرت علامہ نور شاہ کشمیری فرماتے ہیں کہ مجھے اس میں تردد ہے کہ قبلہ صغیر میں سے ہے، حضرت شاہ صاحب نے اتنی بات کہہ کر کہ ”مجھے تردد ہے“ بات چھوڑ دی، اس کی مزید تشریح نہیں کی۔

دیگر علماء کی آراء

بعض علماء نے یہ فرمایا کہ قبلہ یا دوسرے دوعی زنا اور وحی، ان کی دو چیزیں ہیں (۱) ایک یہ کہ کوئی شخص زنا کرنا چاہ رہا ہے ”اللہم احفظنا منہ“ (امین) ”وہ یہ نال تقبیل، مس وغیرہ مقدمہ کے طور پر رہا ہے تو اس وقت تو یہ صغیرہ ہیں، کیونکہ اصل مقصود تو رتکاب زنا ہے، بھی بتدنی چھیڑ چھڑ اور بتدنی مقدمات شروع ہیں، پھر ایک دم سے بتد کے خوف سے رک گیا ورنہ گئے تہ و نہیں کیا تو یہ قبلہ، مس وغیرہ صغیرہ ہو گئے، ورنہ آئندہ کوئی نماز وضو کرے گا تو معاف ہو جائیگا۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ مقصود ہی قبلہ وغیرہ تھے، زنا مقصود نہ تھا، گئے پر صفا منظور ہی نہیں تھا، صرف ہی عمل سے مذت نہ دوزی پیش نظر تھی، تو پھر یہ بیرہ ہے، کیونکہ مقصود یہی ہے۔

وہ یہ بات تو سب ہی کہتے ہیں کہ صغیرہ اس وقت تک صغیرہ ہے جب تک کہ وہی تھا، کبھی یا کام کرے ورنہ اس کو عادت بنے۔ ورنہ اس پر اصرار کرے تو پھر وہ صغیرہ بھی بیرہ

ہوگا، نیز اگر صغیرہ کو معمول سمجھ کر روتے تو اس کو بھی کبیرہ کہتے ہیں۔ اس لئے کہ اللہ جل شانہ کی نافرمانی پر ہے چھوٹی چیز میں ہو یا بڑی چیز میں ہو، ہے تو نافرمانی۔ اب کوئی اس نافرمانی کو معمول سمجھ کر نظر نہ ڈالے تو یہ سہانت ہے، اور تحفظ ہے، اس سے وہ نافرمانی ہے، ہند بھی اس چہر میں مت پرنا کہ بھائی یہ صغیرہ ہے، چہرہ رگڑو۔

صغیرہ اور کبیرہ کی مثال

حضرت حکیم مت حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ صغیرہ و کبیرہ کی مثال دیتے ہیں کہ جیسے چنگاری و بڑا ٹھکانہ دونوں آگ ہیں، ایسا کوئی شخص یہ سمجھ کر کہ یہ چھوٹی سی چنگاری ہے اپنی ماری میں رکھ لے گا، یہ کہنی نہیں کرے گا، اس لئے کہ اگر کھگاتا چلا دے گی، اس لئے جو بھائی ہے کہ روزانہ نماز صغیرہ کے لئے کھارہ بن جاتے ہیں، اس سے بھی یہ مت سمجھنا کہ یہ معمول چیز ہے، ہند رگڑو۔

یہ کھارہ اس وقت بنتے ہیں جب کہ اتفاقاً بھوس چوک سے سرزد ہو جائے، بیان باتمام مقصد بنا کر، ردہ کر کے سے معمول سمجھ کر روتا ہے تو یہ کبیرہ ہی کے حکم میں ہے۔ اللہ تعالیٰ پٹی مدد و نصرت سے محفوظ فرمائے۔ آمین (نعم ہمارے ۵۷۲-۵۷۳)

پسندیدہ اعمال

﴿۵۲۳﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَيَّ اللَّهُ قَالَ الصَّلَاةُ لَوْ قُتِلَ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ بِرُّ الْوَالِدَيْنِ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ الْجِهَادُ فِي

سَبَّحَ اللّٰهُ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَىٰ وَلَوْ اسْتَزِدُّهُ لَزَادَنِي۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۵۶/۷۱، باب فصل الصلوٰۃ لوقتها،

کتاب موافقت الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۵۴۔ مسلم شریف ۶۲، باب بیان
کون الایمان باللہ تعالیٰ کتاب الایمان، حدیث نمبر ۱۳۵۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کونسا عمل سب سے زیادہ محبوب ہے؟ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا "نماز کو پنے وقت پر پڑھنا" میں نے کہا اس کے بعد کونسا؟ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا "ماں باپ کے ساتھ چھا سلوک کرنا" میں نے کہا کہ اس کے بعد کونسا؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا "اللہ تعالیٰ کے رستے میں جہاد کرنا" بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ "آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ باتیں مجھ سے بیان کیں اور میں اس سے زیادہ پوچھتا تو "آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ورنہ بیان فرماتے۔

تشریح اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین چیزوں کے متعلق ترتیب و رتبتوں کے نزول ایک محبوب ہونے اور افضل العمل ہونے کی نسبت خبر دی ہے، بیان کے بعد سب سے افضل عمل وقت پر نماز پڑھنا ہے، نماز میں بیاد کی چیز خشوع و خضوع ہے، جس میں جتنی خشوع و خضوع کی صفت ہوگی وہ اتنی ہی وقایات صلوٰۃ کی پابندی کرنے والے ہوگا، دوسرے درجہ میں سب سے زیادہ پسندیدہ عمل و مدین کے ساتھ حسن سلوک ہے، قرآن مجید میں بہت سے مواقع پر اللہ تعالیٰ نے پٹی مبات کے حکم کے معنی و لہین کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید فرمائی ہے، و مدین کے ساتھ حسن سلوک بھی وہی شخص رے گا جس میں تواضع و نکساری کی صفت ہوگی، تیسرے درجہ میں سب سے پسندیدہ عمل اللہ تعالیٰ کی

رہ میں جہاد کرتا ہے، اللہ کے کلمہ کو بند کرنے کی غرض سے جان و مال کی قربانی وہی شخص رستہ ہے جو اللہ تعالیٰ سے محبت کرتا ہو، ورس کا مطیع و فرماں بردار ہو۔

خیر میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”میں کچھ اور چیزوں کے متعلق دریافت کرتا، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مزید کچھ رشتہ فرماتے، یمن میں نے اس سے زیادہ معلوم نہیں کیا۔“

سوال و جواب

سوال آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کئی مرتبہ حب الاعمال اور فضل الاعمال کے بارے میں دریافت کیا گیا ہے، یمن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مختلف مواقع پر مختلف جواب دے دیے ہیں، ختاف جو ب کی وجہ یہ ہے؟

جواب ختاف جو ب کی وجہ ہیں۔

(۱) محیطین کے جو ب کے ختاف کی وجہ سے جو ب میں ختاف ہے، رسی کی نماز میں کوتاہی، کبھی تو اس کے لئے ”الصلوة لو فتھا“ کو فضل الاعمال فرمایا، کسی کے متعلق حقوق و مدین کے مذکور کوتاہی معلوم ہوئی تو اس کے بارے میں ”یسو الوالدین“ کو فضل الاعمال قرار دیا۔

(۲) کبھی جو بات میں ختاف حالت و زمانے کے اعتبار سے ہوتا ہے، جس زمانے میں فقر و فاقہ و رتھ تھا، اس زمانے میں مسکینوں کو کھانا کھانے کو فضل الاعمال قرار دیا۔ اس کے علاوہ بھی جو بات ہیں۔ (مرقۃ ۲۱۱۳، فتح باری ۲۴۴)

قدت نعم ی۔ مدد بھی فرماتے ہیں کہ ”نعم“ ترقی رتبہ کے سے ہے ترقی زمان کے سے نہیں ہے، یعنی نماز کے بعد فضل عمل کون ہے، اس کے بہت دریافت کیا۔

برنو ندیں و مدین کے ساتھ سن سلوک بہت افضل عمل ہے، کسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ جس نے پانچوں وقت کی نمازیں پڑھیں، ورچہ ہر نماز کے بعد و مدین کے لئے مغفرت کی دعا کی تو اس نے اللہ تعالیٰ و دو مدین دونوں کا حق دیا۔ (مرقاۃ ۲/۱۱۳)

ترک صلوٰۃ

﴿۵۲۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱/۶۱، باب بھاء اطلاق اسم الکفر علی من

ترک الصلوٰۃ، کتاب الایمان، حدیث نمبر ۱۳۴

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز کا چھوڑنا بندے و کفر کے درمیان ہے۔

تشریح: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز ایک بہت اہم بات ہے، اور اس کا ترک کرنا بہت بڑا گناہ ہے، جو شخص نماز کو ترک کرتا ہے، وہ کفر کے قریب پہنچ جاتا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ وَبِسْمِ الْكَفْرِ اس جملہ کاغذی مطلب یہ ہے کہ جس نے نماز ترک کر دی وہ کافر ہو گیا، مین کثر علماء نے اس طرح کی حدیث کی مختلف توجیہات کی ہیں، جن میں سے چند یہاں ذکر کی جاتی ہیں۔

(۱) یہ حقیقت پر محمول نہیں، بلکہ وہ یہودیہ و تہذیب مر ہے۔

(۲) یہاں کفر کی حد کے قریب پہنچنا مر ہے، حقیقی کافر ہونا مر نہیں ہے۔

(۳) کفر غوی مر ہے، یعنی اس نے ناشعری بنی۔ (فتح الملہم ۲/۲۴۵، ۲۴۶، ۱)

﴿الفصل الثانی﴾

بجوقتہ نماز کی فضیلت

﴿۵۲۵﴾ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَسُ صَلَوَاتٍ أَقْرَضَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَحْسَنِ وَضُوءُهُنَّ وَصَلَّاهُنَّ لِيُوقِتَهُنَّ وَأَتَمَّ رُكُوعُهُنَّ وَخُشُوعُهُنَّ كَأَنَّهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ أَدَّى يَغْفِرُ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَيْسَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ۔ (رواه احمد و ابو داؤد) وَرَوَى مَالِكٌ وَالتَّسَائِيُّ نَحْوَهُ۔

حوالہ: مسند احمد ۵/۳۱۷، ابو داؤد شریف ۱/۶۱، باب فی المحافظة علی وقت الصلوٰۃ کتاب الصلوٰۃ موطا امام مالک ۴۳، باب الامر بالوتر، کتاب صلوٰۃ اللیل حدیث نمبر ۱۴، نسائی شریف: ۱/۵۴، باب المحافظة علی الصلوات الخمس، حدیث نمبر ۴۶۲

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے فرض فرمائی ہیں، جس شخص نے ان نمازوں کے لئے چھی طرح وضو کیا اور ان نمازوں کو ان کے وقت پر پڑھا، اور ان کے رکوع و رکن کے خشوع کو پورا کیا تو اس شخص کے لئے اللہ کا عہد ہے کہ اس کو معاف فرمادے گا، ورنہ جس شخص نے یہ نہیں کیا تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کا کوئی عہد نہیں ہے۔“

تو اس کو بخش دیا ورنہ پاپ بے گناہ تو اس کو مذہب دے گا۔ (حمد، یو، دو) ورمالک و نسائی نے
اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔

تشریح نماز دہانے سے پہلے چھٹی طرح وضو رنایا ہے ور چھٹی طرح وضو یہ
ہے کہ وضو کے فرکس و سنن و رآب کو پوری طرح ملحوظ رکھ جائے وضو رنے کے بعد
خشوع و خضوع کے ماتھ نماز رنایا ہے جو شخص یہ رتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف
فرمادیتا ہے۔

من حسن وضو ۱۰ یعنی وضو کوس کے فرکس و سنن کی
رعایت کے ماتھ ۱۰ ہے۔

وصلاھن لوقتھن ۱۰ یعنی نمازوں کون کے پندیرہ مستحب وقت
میں ۱۰ ہے۔

اب یعمرنہ نماز سے صغیرہ ۱۰، تفیق معاف ہو جاتے ہیں بش حدیث
حضرت مولانا محمد زریا مہاجر مدنی نور اللہ مقدس نے لکھا ہے کہ نماز سے صغیرہ و بیرہ دونوں
معاف ہو جاتے ہیں، صغیرہ کا معاف ہونا تو بالکل واضح ہے، س وجہ سے کہ فرمان الہی "ان
الحسنات یذهب السيئات" و بیرہ سے معاف ہو جاتے ہیں کہ نماز میں توبہ
و استغفار بھی داخل ہے و توبہ سے نہ بیرہ معاف ہونے میں کی کا ختلاف نہیں۔

۱۰ شہد حصر ۱۰ سے معوم ہو کہ نماز کا تارک حقیقتاً کافر نہیں اور نہ
حدیث میں تارک صلوٰۃ کو کافر کہا گیا ہے ن کی من سب تاویل کی جائے گی، جیسے کہ گذشتہ
حدیث میں تاویل کی گئی ہے۔

۱۰ شہد حدیث ۱۰ مرتب بیرہ کو مذہب ۱۰، ینا اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف
ہے، معوم ہو کہ مرتب بیرہ کو مذہب ۱۰، ینا اللہ تعالیٰ پر و جب نہیں ہے، اس جزاء سے مرتب

کبیرہ کے سلسلے میں معتزلہ و رشورن کے نظریے کی بھرپور تردید ہوگئی۔

جنت میں جانے کا راستہ

﴿۵۲۶﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا حَمْسَكُمْ وَصُومُوا شَهْرَكُمْ وَأَذُوا رِكَاهَ أَمْوَالِكُمْ وَأَطِيعُوا إِذَا أَمَرَ كُمْ نَدْخُلُوا جَنَّةَ رَبِّكُمْ۔
(رواہ احمد و الترمذی)

حوالہ: مسند احمد ۲۵۱، ترمذی شریف ۱/۱۳۳، باب

فصل الصلوٰۃ، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۲۱۶

ترجمہ حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ”پنچ وقتہ نمازیں، رو، اپنے مہینے کے روزے رکھا، رو، اپنے ماہ کی زکوٰۃ، رو، ورنے ذی مرگوں کی طاعت رتے رہو، اپنے رب کی جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔

تشریح اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بات بیان فرمائی ہے کہ جو شخص پنچ وقتہ نمازوں رمضان مبارک کے روزوں و زکوٰۃ کی دیکھی پر مدت اختیار کرتا ہے نیز میر کی طاعت کو، زمرہ پڑتا ہے تو وہ جنت میں، صل ہو جاتا ہے، لہذا، ہم میں سے ہر ایک کو پاپ ہے کہ وہ مذکورہ پاپوں مور کی، نیکی میں ذرا بہرہ کو تابی نہ کرے، کیونکہ ان مور میں کوتاہی کا مطلب اپنے آپ کو جنت سے دور کر کے عذاب کا مستحق بنانا ہے۔

شہر کم رمضان کا مہینہ ۱ ہے۔

دو رکوعہ اموالکم یعنی جن مومن کے مال میں سے ۱ رو۔
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”زکوٰۃ اموالکم“ ارشاد فرمایا، ”زکوٰۃکم“ نہیں فرمایا
اس میں سہاوت کی طرف اشارہ ہے کہ زکوٰۃ مطلقاً جب نہیں ہوتی ہے، بلکہ یہ مال نامی
کے ساتھ متعلق ہے جو کہ صاحب تک پہنچ رہا ہو، نیز سہاوت کی طرف بھی اشارہ مقصود ہے
کہ مال کی زکوٰۃ نفس پر بہت مشورہ ہوتی ہے، اس سے کہ نہ ناجعلی طور پر مال کا مالک ہوتا
ہے، وہ کسی چیز سے محبت کے باوجود اس کو رخصت میں خرچ کرنا، بہت فضل عمل ہے، وجہ
سے اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کی مدح کرتے ہوئے فرمایا ہے ”واتی المال علی حہ“
(مرقۃ ۲۱۱۵)

سوالات مع جوابات

سوال (۱) زکوٰۃ کھوم سے موخر کیوں فرمائی؟

جواب روزہ پہلے فرض ہو ورنہ زکوٰۃ بعد میں فرض ہوتی سی وجہ سے پہلے روزے کو پھر
زکوٰۃ کو فرمایا ہے۔

سوال (۲) قرآنی آیات و احادیث میں نماز و زکوٰۃ کو کون سا طور سے ساتھ میں لایا
فرمایا جاتا ہے؟

جواب نماز و سہاوتی عبادت میں سب سے فضل عبادت ہے ورنہ زکوٰۃ مانع عبادت میں
سب سے فضل عبادت ہے، یہ دونوں اپنے اعتبار سے فضل عبادت ہیں، اس
مناسبت کی وجہ سے ان کو ساتھ میں فرمایا جاتا ہے۔

و طلعوا دۃ مرکم اس سے خلیفۃ مسکین، بادشاہ و ران کے علاوہ دیگر
امراء و دین، یا پھر اس سے صحابہ، نیز وہ لوگ بھی مرہم ہوتے ہیں جو مسکینوں کے

دینی و دنیاوی معصیت کے نشہم ہوتے ہیں۔

حسنہ رکعم عمل کے مقابلہ میں شائبہ رکھتے تاکہ اللہ تعالیٰ و ربندے کے درمیان بیعت منعقد ہو جائے، یہی مضمون اللہ تعالیٰ کے فرمان "ان الله اشتورى من المومنين انفسهم الح" میں مذکور ہے، حاصل یہ ہے کہ جو لوگ مذکورہ اعمال پر مواظبت کریں گے ان کو اللہ تعالیٰ بغیر مذہب، یہ جنت میں داخل فرما دیں گے۔

اپنی اولاد کو نماز کا حکم

﴿۵۲۷﴾ وَعَنْ عُمَرَو بْنِ شُعَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُّوا
أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ
عَشْرِ سِنِينَ وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ - (رواه ابوداؤد) وَكَذَا رَوَاهُ
فِي شَرْحِ الشُّعْبَةِ عَنْهُ وَفِي الْمَضَابِيحِ عَنْ سُبْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف ۱/۷۱، باب متى يؤمر الغلام بالصلاة،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۹۵ بغوی فی شرح السنة ۲/۴۰۶، باب
الصلوة فی مرائب العم و اعطاء الابل، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۰۵

ترجمہ حضرت عمر و بن شعیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایہ ہے کہ

میں روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول کریم نے ارشاد فرمایا "کہ تمہارے
بچے جب سات ماہ کے ہو جائیں تو اپنے بچوں کو نماز پڑھنے کا حکم دو ورجب وہاں مال
کے ہو جائیں تو ان کو نماز چھوڑنے پر مارو، ورنہ کے بستر لگ لگ دو۔" (بخاری و شرح

السنہ میں بھی اس روایت کو عمر و بن شعیب سے درمضاج میں ہر ماہ ہجرت کے بعد سے نقل کیا ہے۔

تشریح اس حدیث میں ولید کو اپنے بچوں کی تربیت کے سلسلے میں تین بہت اہم حکم دیے گئے ہیں۔

(۱) اپنے بچوں کو سات سال کی عمر سے نماز کی تاکید کرو، نماز کی، یعنی کاطریقہ اس کے رکان و جہات وغیرہ نکھو۔

(۲) اگر بچہ دس سال کی عمر کے بعد نماز نہ پڑھے تو اس کو تادیب و زہر روپیٹ و نماز پڑھو۔

(۳) دس سال کی عمر کے بعد خود وہ آپس میں کتنا ہی قریبی تعلق و رشتہ رکھتے ہوں ان کے ساتھ الگ مرد، ایک ستر پر نہ نہ دو تاکہ بچہ جنسی بے روی کا شکار نہ ہو۔

مرو و لاں کم بچوں کے ولید، یعنی باپ، وغیرہ کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ اپنے نابالغ بچوں کو نماز و اس کے متعلق شریعت کا حکم سیکھیں، ولید میں مذکور مومنٹ، ونوں طرح کے بچے شامل ہیں۔

اشکالات مع جوابات

اشکال (۱): ایک حدیث ہے ”رفع القلم عن ثلاثة عن المحصور حتى يبرأ“ عن السائم حتى يستيقظ وعن لصبي حتى يحنل“ (بوہی و د) اس حدیث شریف سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ بچہ جب تک بالغ نہ ہو جائے غیر مکلف ہے، تو پھر بچے کو حدیث باب میں نماز کا مکلف کیوں بنایا گیا ہے؟

جواب حدیث باب میں ”امر بالصلوٰۃ“ کے مخ طب ولید بھی ہیں یعنی بچوں کے ولید ہیں خود بچے مخ طب نہیں ہیں، کیونکہ وہ تو غیر مکلف ہیں، لہذا حدیث باب

کے ذریعے سے بچوں کا مامور من شارع ہونا، زمینیں آید، بہت وہ مامور من دیا ہیں۔

اشکال (۴) جب بچوں پر نماز فرض نہیں ہیں تو پھر واپس کو یہ حکم کیوں دیا گیا ہے، کہ وہ بچوں کو نماز پڑھنے کا حکم کریں؟

جواب نماز بہت اہم عبادت ہے، اور ہم شی کی تیار کی پہلے سے کی جاتی ہے، بچوں پر بوجھ کے بعد نماز فرض ہوتی ہے، ہمد صبی نماز کو اس کے وہ دن نماز پڑھنے کا حکم کریں گے، تاکہ اس کی عادت بنی رہے و رہا ہونے کے بعد بچے کو نماز کی تعلیم میں دقت پیش نہ آئے، ربو غ سے پہلے وہ نماز نہیں پڑھے گا تو ربو غ سے بعد بھی نماز کی تعلیم میں کوتاہی ہوگی۔

تعارض سند مسند اس حدیث میں بات کا ذکر ہے، ابوہریرہ کی روایت میں ”ادا عرف بمیہ من شمالہ الحج“ کے الفاظ ہیں، یعنی جب بچہ ۷ عمر میں داخل ہو جائے کہ وہ ۷ میں بائیں میں تمیز کرنے لگے، تو اس کو نماز کا حکم یہ جائے، دونوں میں تعارض ہو گیا۔

جواب اس کا جواب یہ ہے چونکہ موطور پر بات ۷ کا بچہ ۷ میں کو بائیں میں تمیز دیتا ہے، اس وجہ سے اس حدیث میں ”مخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بات ۷ کا تذکرہ فرمایا ہے، اگر با فرض کوئی بچہ ۷ بات ۷ کی عمر میں پہنچنے سے بعد بھی دائیں بائیں میں تمیز نہ رہتا ہو تو اس بچہ کو نماز کا حکم نہیں کیا جائے گا۔

حشر سند ۷ جملہ کی شرح میں وقوف ہیں۔

(۱) جب بچہ ۷ میں داخل ہو جائے و نماز نہ پڑھے تو اس کو مار جائے۔

(۲) جب بچہ مکمل ۷ میں داخل ہو جائے و نماز ترک کرے تو چٹائی کی جائے، چونکہ اس

وجہ سے قتل چاہیں نہیں ہے۔ ہند تارک صلوٰۃ کو بھی قتل نہیں کیا جائے گا اور جس تک باغ کی ناباغ کے مقابلہ میں نہ کا قتل ہے تو وہ باغ کو زیر کیا جائے گی، ورس سے میں یہ کہتا کہ ضرب کے بعد وجہ قتل ہی کا ہے، صحیح نہیں، کیونکہ خود ضرب کے مختلف درجات ہیں، جیسے ضرب مہرج غیر مہرج نیز ضرب مع الحس وبدون الحس وغیرہ وغیرہ۔

ترک نماز

﴿۵۲۸﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ۔ (رواه احمد والترمذی والنسائی وابن ماجه)

حوالہ: مسند احمد ۳۳۶، ترمذی شریف ۲۹۰، باب ماجاء فی ترک الصلوٰۃ، کتاب الایمان، حدیث نمبر ۲۶۲۱۔ نسائی شریف ۱۸۱، باب الحکم فی تارک الصلوٰۃ، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۳۶۲۔ ابن ماجه شریف: ۷۵، باب ماجاء فی من ترک الصلوٰۃ، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۰۷۹۔

ترجمہ حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم سالی مدعیہ و ہم نے ارشاد فرمایا ”ہم میں و رہن منفقوں میں جو عہد ہے وہ نماز کا ہے، پس جس شخص نے نماز چھوڑی وہ کافر ہو گیا۔“

تشریح اس حدیث کا حاصل بھی یہی ہے کہ نماز کا ترک کرنا بہت بڑا جرم ہے اور یہ اتنا بڑا جرم ہے کہ کفر کے قریب پہنچا دیتا ہے، یہی وہ عبادت ہے جس کی نیکی رکن

کی وجہ سے منافق کو برہ کا فرائض کہا جاتا ہے، اگر کوئی منافق نماز کو ترک کرتا ہے تو پھر اس سے ماتھ کافروں جیسا سلوک کیا جائے گا۔

العہد یعنی منافقین و مسلمانوں کے درمیان جو عہد ہے وہ اس وقت تک ہے جب تک منافقین نماز پڑھ رہے ہیں، کیونکہ منافق عتقادی رچ کا کافر ہوتا ہے، عین نماز پڑھنے اور جماعت میں شریک ہونے کی وجہ سے اس کے کفر پر پورا پڑ رہتا ہے، جس کی وجہ سے اس کے ماتھ مسلمانوں جیسا برتاؤ کیا جاتا ہے، عین جب اس نے نماز کو جان بوجھ کر ترک کرنا شروع کر دیا تو گویا اس نے برہ اپنے کفر کا اعتراف کر لیا، لہذا اب اس سے ماتھ کافروں جیسا برتاؤ کیا جائے گا، اس حدیث کی تائید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان سے بھی ہو رہی ہے، جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت فرمایا جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منافقین کے قتل کی اجازت چاہی گئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت نہیں دی و فرمایا ”الا انی بھیت عن قتل المصلین“ (مرقاۃ ۲/۱۱۶)

﴿الفصل الثالث﴾

نماز سے گناہوں کی معافی

﴿۵۲۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي عَالَجْتُ امْرَأَةً هِيَ أَقْسَى الْمَذْبُوحَةِ وَإِنِّي أَصَبْتُ مِنْهَا مَا دُونَ أَنْ أَمْسُهَا فَأَنَا هَذَا قَاقُضٌ فِي مَا شِئْتُ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ لَقَدْ سَرَّكَ اللَّهُ لَوْ سَرَرْتَ

عَلَى نَفْسِكَ قَالَ وَلَمْ يَرُدَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَامَ الرَّجُلُ فَانْطَلَقَ فَاتَّبَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا قَدَعَاهُ وَتَلَا عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةَ "وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرُنِي لِلَّذِينَ كَانُوا قَالُوا رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ بِأَنبِيِّ اللَّهِ هَذَا لَهُ خَاصَّةٌ فَقَالَ بَلْ لِلنَّاسِ كَافَّةٌ" (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۳۵۸، ۲، باب قوله تعالى "إن الحسنات"

کتاب التوبۃ، حدیث نمبر ۲۷۳۳۔

حل لغات: عالج، الشیء، مُعالجۃً وعلّاجاً کسی چیز کی مُشق رنّا، بار بار

رنّا، لگے رنّا، اقصی دور در زمرّ اقام

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اس نے کہا اے اللہ کے رسول! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں نے مدینہ کے ایک دور رس زگوشتے میں ایک عورت کا پیچھا کیا، اور میں نے اس سے بونے جماع کے سب مزے لئے، اب میں یہاں آیا ہوں، آپ جو پائیں میرے بارے میں فیصلہ فرمائیے، جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تیرے جرم پر پردہ ڈال دیا تھا تو بھی پٹی اس بات پر پردہ ڈالے رکھتا (تو تیرے سے بہتہ ہوتا) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی بات کا چھ بھی جو ب نہیں دیا، حتیٰ کہ وہ شخص کھڑ ہو اور چائیا، پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے پیچھے ایک آدمی بھیج دیا کہ وہ اس کو بدیا اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے سامنے یہ آیت تلاوت فرمائی "وَأَقِمِ الصَّلَاةَ الْحَقَّ" ان کے دونوں طرفوں میں و رت کے ایک حصے میں نماز پابندی سے پڑھا، رو بہ شبہ نیکیوں پر یوں کو ٹا دیتی

ہیں، یہ نصیحت ہے نصیحت ہانے والوں کے لئے، اس پر حاضرین میں سے ایک صاحب نے پوچھا اے اللہ کے نبی اسلی علیہ وسلم یہ حکم خاص کسی شخص کے لئے ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ تمام لوگوں کے لئے ہے۔

تشریح ترکوں گنہگار ہو جائے تو اس پر صبر نہ کرنا چاہئے، بلکہ اس پر تادم ہونا چاہئے ورجہ ورجہ تو بہ و استغفار کرنا چاہئے کیونکہ وہ بہ و استغفار نیز فعل حسنہ سے گناہ معاف ہو جاتا ہیں، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے اپنے گناہ کا لوگوں کے سامنے تذکرہ نہ کرنا چاہئے، کیونکہ اللہ تعالیٰ مترتب، جب اس نے گناہ پر پردہ ڈال دیا تو پھر گناہ کے فشاء سے کوئی فیہ نہیں، بلکہ بسا اوقات گناہ کا فشاء گناہ سے فروغ کا سبب بن جاتا ہے۔

حاجت مرۃ میں نے ایک عورت کو چٹائی و راس سے بوس و کنا رہو۔
مردوں پر مسلک بسا اوقات "مس" سے جماع کر دیتا ہے،
یہاں صحابی رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ ہے کہ میں نے جماع نہیں کیا، اس کے بعد وہ بیہوش ہو کر
تہنیت سے شرف نواز ہو۔

فانقص فیہ شئت یعنی میں اپنے گناہ پر شرمندہ ہو رہا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گیا ہوں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو مناسب مزاحمتیں دیدیں۔

نو سترت علی عیسک اس میں اس بات پر میل ہے کہ اگر کسی شخص سے مذکورہ بالا گناہ یا اس کے مثل کوئی گنہگار نہ ہو جائے تو اس کے لئے لازم نہیں ہے کہ وہ اپنے گناہ سے حکم کو مطلع کرے، یہاں اللہ تعالیٰ سے معافی طلب کرنا لازم ہے۔
(تلمیح ۱۳۱، ۶)

۱۰۔ ابن حجر نے اس حدیث کے ذیل میں لکھا ہے اس قسم کی جو حدیث نمبر ۵۲۰ چھپے پہلی فصل میں گزری ہے وہ کسی در صاحب کے واقعہ سے تعلق رکھتی ہے، اور یہاں جو واقعہ مذکور ہو وہ کسی اور سے صاحب کا ہے، پہلے صاحب کے بارے میں مذکورہ آیت نازل ہوئی تھی، جب یہی واقعہ اور سے صاحب کو پیش آیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اندکے طور پر وہی آیت تواتر فرمائی۔

فصل رحل حضرت عمر رضی اللہ عنہ و حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ میں سے کی ایک ہے کہ ”ہذا له حاصلة“ یہ حکم صرف رائل کے ساتھ خاص ہے یا یہ حکم تمام لوگوں کے لئے ہے۔ ”سل للناس كافة“ یہ حکم تمام لوگوں کے لئے عام ہے، کسی سے ساتھ خاص نہیں ہے، یونہی مذکور آیت کے سبب میں عموم غنہ کا اعتبار ہوتا ہے، خصوص سبب کا اعتبار نہیں ہوتا۔ (مرقۃ ۲۱۱)

حدیث پاک سے متعلق باقی تفصیل پہلی فصل میں گزر چکی ہے۔

نماز سے گناہ پتوں کی طرح جھڑتے ہیں

﴿۵۳۰﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ زَمَنَ الشِّتَاءِ وَالْوَرَقُ يَنْهَافُ فَأَخَذَ بِغُصْنَيْنِ مِنْ شَجَرَةٍ قَالَ فَجَعَلَ ذَلِكَ الْوَرَقُ يَنْهَافُ قَالَ فَقَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَنَبِيِّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ لِيُصَلِّيَ الصَّلَاةَ يُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ فَتَهَافُ عَنْهُ دُؤُوبُهُ كَمَا يَنْهَافُ هَذَا الْوَرَقُ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ۔ (رواه احمد)

حوالہ: مسند احمد ۱۷۹/۵

حل لغات ینہافت (ہاتھ اٹھانے سے) وٹا کر رونا، عصین عُصْن کا تشبیہ ہے، ج عُصْوٌ وَاَعَصَنٌ، سَنَنٌ، شَخ۔

ترجمہ حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت بی رحم صلی اللہ علیہ وسلم جاڑوں کے ٹٹوں میں جب کہ پتوں کے جھڑنے کا وقت تھا ہر نکلے وریک درخت کی مہنیاں پڑ لیں، حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سب ہیں تو پتے جھڑنے لگے، حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ابو ذر! میں نے کہا ہے اللہ کے رسول! صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہا، شبہ مسلمان بندہ جب نماز پڑھتا ہے وہ محالہ اس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی چاہتا ہے تو اس کے لئے نہ اس طرح بھرتے ہیں جس طرح اس درخت کے پتے جھڑ رہے ہیں۔

تشریح جو شخص نماز کو جیسا کہ اس کا حق ہے ہی طرح کرتا ہے یعنی اس میں ہی قسم کی ریا کاری شہرت و رعب وغرور کا خل نہیں ہوتا بلکہ صرف اللہ تعالیٰ کی رضا مقصود ہوتی ہے، تو ایسے شخص کے لئے نہ زل بوجھتے ہیں، ورنہ نہ ہوں سے پاک و صاف ہو جاتا ہے۔

خرج رہے نہ تھکا جاڑے کا موسم مر رہا ہے، یہ جاڑے کے قریب خزاں (پت جھڑ) کا موسم مر رہا ہے۔

فاخذ بعصن حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم، وٹہنیوں کو ہلایا تو پتے جھڑنے لگے۔

سوال مع جواب

سوال: حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر جاڑت اور سے درخت کے پتے

کیوں رہے؟

جواب ۱۰ رخت خود حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت میں تھا یا کسی ایسے شخص کا تھا جن کی رضا مندی حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھی۔ (مرقاۃ ص ۲۱۱)

نیز موسم خزاں میں پتے رتے ہی ہیں ان کے رہنے سے کوئی نقصان نہیں ہوتا، کوئی شخص چند پتے کرے اس سے کسی کو ناراضگی یا ناگوری نہیں ہوتی، اس لئے حارث کی ضرورت ہی نہیں۔

۱۱۔ ورق حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے رہنے سے پتے ثمرات سے جھڑنے لگے۔

جس نماز میں سہونہ ہو اس کی فضیلت

﴿۵۳۱﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ عَالِيَةَ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى سَجْدَتَيْنِ لَا يَسْهُوُ فِيهِمَا غُفِرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔ (رواہ احمد)

حوالہ مسند احمد ۵۱۹۴

ترجمہ حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "جس نے دو رکعت نماز پڑھی، ان محالیکہ ان دونوں میں بھولائیں، اللہ تعالیٰ اس کے سابقہ گناہوں کو معاف فرما دے گا۔"

تشریح نماز خشوع و خضوع کے ساتھ، سناپ ہے، نماز میں کسی قسم کی غفلت اور غفلت سے کام نہ لینا چاہئے، جو شخص اس طرح نماز کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے سابقہ گناہ

معاف فرمادیتے ہیں۔

لایسہو فیہما دونوں جہدوں یعنی دونوں رکتوں میں کسی قسم کی نفست نہیں
رتا، مضور قلب کے ساتھ نماز کرتا ہے، گویا اللہ تعالیٰ سے کوئی بھرتے ہیں۔ (مرقاۃ ۱۱۹ ص ۲)
حدیث پاک میں جہد سے رکت مر ہے، چونکہ جہد نماز کا ہم رکن ہے، اور اللہ
تعالیٰ کا انتہائی درجہ قرب حاصل ہوتا ہے، اس سے بطور خاص جہد کا فرمایا۔
اور نماز سے کون سے نماز مر ہیں اس کی تفصیل و پرکھ چلی۔

نماز پر مداومت کی فضیلت

﴿۵۳۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ الصَّلَاةَ
يَوْمًا فَقَالَ مَنْ حَاقَطَ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا وَنَجَاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَمَنْ لَمْ يُحَاقِطْ عَلَيْهَا لَمْ تَكُنْ لَهُ نُورًا وَلَا بُرْهَانًا وَلَا نَجَاهُ وَكَانَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ قَارُورٍ وَقِرْعُونٍ وَهَامَانٍ وَأَبْيَ بْنِ عَلَفٍ۔ (رواہ

احمد والدارمی والبیہقی فی شعب الایمان)

حوالہ: مسند احمد ۱۶۹/۲، دارمی ۲۹۰/۲، ۲۹۱/۲، باب فی

المحافظۃ علی الصلوة، کتاب الرقاق بیہقی ۲۴۶

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت نبی، صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت سیدنا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نماز
کا تذکرہ فرمایا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نماز کی پابندی کرتا ہے تو

نماز کے لئے نور، دلیل و قیامت کے دن، ریحہ نجات بن جاتی ہے، ورنہ جو شخص نماز کی پابندی نہیں کرتا، تو نماز کے لئے نہ تو نور بنتی ہے، ورنہ ریحہ نجات بنتی ہے، ورنہ جو شخص قیامت کے دن تو روان فرعون، یہاں و ربی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔

تشریح نماز کی پابندی سنا پائے، جو شخص نماز کی س کے جہد شریعت و ارکان و آداب کی رعایت کرتے ہوئے موصفت بریگا، س کا نبی مکیک و گوں کے ساتھ ہوگا، نماز قبرت۔ امید ان شریک س د عانت رے، ورنہ ہر منہ پر س کے سے معاون بنے، س کے برخلاف جو شخص نماز ترک بریگا س کا شریک افروں و فوجوں کے ساتھ ہوگا۔

سکر الصلوٰۃ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کی فضیلت و اس کے مقام و مرتبہ کا ذکر فرمایا۔

مرحباً، فضیلت حدیث نماز کی محففت کا مطلب یہ ہے کہ نماز مذمت سے ساتھ پڑھی جائے، س کو جہد شریعت و آداب کے ساتھ بنانا وقت پر، یہاں جائے، جو شخص اس طور پر نماز کرتا ہے س کو محففت صلوٰۃ کا مقدم حاصل ہوتا ہے۔

یوم القیامت قیامت کے دن ہر شخص سے سب سے پہلے نماز کے بارے میں باز پرس ہوگی، یہ میں جو شخص پابندی کے ساتھ نماز کرتا رہا ہوگا، تو نماز اس کے لئے ذریعہ نجات بن جائے گی، کسی طرح نماز قبر میں بھی روشنی رہنمائی و ریحہ نجات کا ذریعہ ہوگی، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے "مات فقد قامت قیامتہ" جو شخص مرا، تو اس کے مرتے ہی س کی قیامت قائم ہوگی۔

وہم نعم یحفظ یعنی جو شخص نماز کے رکات س کی شریعت کی پوری رعایت نہیں کرتا، اس کے لئے آگے آنے و ن وعید ہے یہیں سے معصوم ہوا، کہ جو شخص بالکل نماز ترک کرتا ہے وہ تو ورہ بد بخت ہے۔

و کرب یوم نفیۃ نماز سے نفیست رہنے والوں کا حشر ورنہ کا
 مذہب فرعون وہمان و قیرون وغیرہ کے ہاتھ ہوگا، ان بد بختوں کے ہاتھ تارک صلوٰۃ کا حشر
 ہونا سب بات کو مستلزم نہیں کہ تارک صلوٰۃ کافر ہے، کیونکہ دونوں طرح کے لوگوں کے مذہب میں
 فرق ہوگا، فرعون وغیرہ کا مذہب ہمیشہ ہمیش کے لئے ہوگا، ورنہ بے ہمت ہوگا، جب کہ تارک
 صلوٰۃ کا مذہب ہمیشہ ہمیش کے لئے نہیں ہوگا، بدنامہ کے بقدر مذہب اپنے کے بعد اس کو جہنم
 سے رہا مل جائے گا، ورنہ مذہب بے ہمت نہیں ہوگا بلکہ بے ہمتی و تذلیل ہوگا۔
 غیر نمازی کا نبی فرعون وہمان کے ہاتھ ہوگا اس سے سب بات کی طرف اشارہ ملتا
 ہے کہ نماز کی پابندی رہنے والے کا نبی منیبوں، صدیقوں، شہداء و رصالحین سے ہاتھ ہوگا۔
 (مرقاۃ ۲/۱۱۸)

ترک نماز کی وعید

﴿۵۳۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرَوْنَ شَيْئًا
 مِنَ الْأَعْمَالِ تَرَكُّهُ كُفْرًا غَيْرَ الصَّلَاةِ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۲۹۰، باب ما جاء فی ترک الصلوٰۃ،

کتاب الایمان، حدیث نمبر ۲۶۶۲۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن شقیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
 رسول مرسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نماز کے
 چھوڑنے کے بعد وہ کسی بھی عمل کے چھوڑنے کو کفر نہیں سمجھتے تھے۔

تشریح حضرت سی بہ کرم رضون اللہ تعالیٰ عنہم جمعین سے نہ، یک نماز کا چھوڑنا بہت بڑا جرم تھا، یہ یہ بڑا گناہ تھا جس کے بارے میں ان کا خیال تھا کہ یہ فرے قریب پہنچنے والا ہے۔

لا یدروں یعنی سی بہ متقارن نہیں رہتے تھے۔

خسر نصوۃ نماز کا تشاہید ہے و مستثنیٰ منہ وہ ضمیمہ ہے جو "ش" کی طرف رنج ہے، نماز کو حصر کے ساتھ ذکر کرنے کا مقصد یہ تھا کہ سی بہ رضی اللہ عنہم سے نہ، یک نماز کا ترک کرنا سب سے بڑا جرم و کفر کے قریب رہنے والا عمل ہے۔ (مرقاۃ ۱۱۹/۲)

نماز کا ترک کرنا اسلامی عہد سے نکلنا ہے

﴿۵۳۴﴾ وَعَنْ أَبِي الثَّوْرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
أَوْسَانِي عَلِيْلِي أَنْ لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُطِعَتْ وَحُرِّقَتْ وَلَا تُتْرَكَ
صَلَاةٌ مَكْتُوبَةٌ مُتَعَمِّدًا فَمَنْ تَرَكَهَا مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرَأَتْ مِنْهُ الذِّمَّةُ وَلَا
تُغْرِبُ الْعُمْرَ فَإِنَّهُ مِفْتَاحُ كُلِّ شَرٍّ۔ (رواہ ابن ماجہ)

حوالہ: ابن ماجہ شریف ۳۰۱، باب الصبر علی الیلاء، کتاب

الفتن، حدیث نمبر ۴۰۳۴۔

ترجمہ حضرت ابو ثور رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میرے خلیل (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) نے مجھ کو وصیت کی کہ تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ ذرہ برابر شرک نہ کرنا، اگرچہ تمہارے گلے گلے کر دے جائیں، ورنہ جلد دے جاؤ، نماز جان بوجھ کر مت چھوڑنا کیونکہ جس شخص نے جان بوجھ کر نماز چھوڑ لی اس سے ذمہ ٹھہریا، ورنہ شب امت

چینا، اس سے کہ وہ ہر روز کی کھجی ہے۔

تشریح اس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کو تین بیش قیمت نصیحتیں دی ہیں۔

(۱) شرک بہر نہ کرنا، خواہ کچھ بھی ہو جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ مشرک کو قیامت کے دن بہر نہ معاف نہیں فرمائیں گے۔

(۲) نماز بہر نہ ترک کرنا، کیونکہ نماز کے ترک کی وجہ سے آدمی کفر کے قریب پہنچ جاتا ہے۔

(۳) شراب بہر نہ چینا، اس وجہ سے کہ شراب پینے کے بعد آدمی بھکے درہم سے لے کر درہم تک تمیز کرنے کی صلاحیت کھو دیتا ہے، نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ کسی بھی برے عمل کو انجام دینے میں ذرا ہر ہر شرم و محسوس نہیں کرتا۔

ب اللہ شہادتِ نذر زبان سے شرک و رندہ سے شرک و مجبوری کی حالت میں جب جان جانے کا خطرہ ہو تو جان بچانے کی خاطر رچ زبان سے کلمہ کفر بہتا جا رہا ہے، لیکن فیصلہ یہی ہے کہ جان بچانے کی خاطر رچ زبان سے بھی کلمہ کفر نہ بھا جائے۔

اشکال مع جواب

اشکال حالت اضطرار میں کلمہ کفر کہنے کی اجازت ہے، بشرطیکہ وہ ایمان پر مطمئن ہو، تو پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ حکم دیوں دیا کہ تم قتل ہو جانا جمل جانا لیکن شرک نہ کرنا؟

جواب (۱) یہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی خصوصیت تھی کہ ان کو حالت اضطرار میں بھی زبان سے کلمہ کفر کہنے کی اجازت نہیں دی گئی۔

(۲) یہاں میں حقیقہ کفر قیوں رنے سے منع کیا گیا ہے، وریہ حالت اشطرہ میں بھی جائز نہیں۔

(۳) مزیمت یہی ہے کہ جان، لے کی جائے وریہاں سے ظلمہ فقر نہ باجائے حضرت بودرد مرضی مدمنہ کو مزیمت پر عمل رنے کا حکم دیا گیا ہے۔

صوۃ مکتوبہ نماز ملامت وریہوں سے روکنے والی ہے، اس لئے اس کا ترک رنا بہت بڑا گناہ ہے۔

متعمد غلطی سے یا بھوں ریا سونے یا کی شرعی ضرورت یا قدرت نہ ہونے کی بنا پر نماز ترک کیا، تو اس کا حکم وہ ہیں ہے جو حدیث میں مذکور ہے، یونہی یہ شخص ایک درجہ میں مذکور ہے، وریہ حد وریکی شیت میں رعایت کی جاتی ہے۔

فقد درئت منہ تارک صداۃ عادائے پنا عہدہ زریا، ہند دین اس سے بری ہو گیا وریہ شخص درہ سام سے خارج ہو گیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمان بطور تہدید کے ہے، یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ حقیقتاً سدم سے خارج ہو گیا، یا پھر یہ مطلب ہے کہ نماز چھوڑ دینے کی وجہ سے سدم کی مان اس سے ٹھگئی، نماز پڑھنے کی صورت میں جو امن، تحفظ نیز مدد کی رحمت و نصرت کا وعدہ تھا وہ با نہیں رہا۔

فہل صفت کمال شر شراب م خجارت ہے وریہ برائی کی جڑ ہے، اس سے آدمی کی عقل زل ہو جاتی ہے، اس کے بعد اس سے ہر طرح کی برائیاں سرزد ہوتی ہیں، اس وجہ سے شراب کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر برائی کی کنجی قرار دیا ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب المواقیت

سبب میں وقت نماز مے تحقق
چھ حدیث بیان کی گئی ہیں۔

ترجمہ حدیث ۵۳۵ تا ۵۴۰

بسم الله الرحمن الرحيم

باب المواقیت

نماز کے اوقات کا بیان

مواقیت یہ میتات کی جمع ہے، بمعنی وقت متعین، جنس وگوں نے کہا کہ میتات دو وقت دونوں طرف غلط ہیں، بمعنی زمانہ ناسم قدر۔ وروقت کی جمع قست وقات، وجمع نثرت و قوت آتی ہے، ورجس نے کہا یہ مطلق زمانہ کو وقت کہا جاتا ہے، ورجس میں کوئی عمل مقرر نہ کیا جائے اس کو میتات کہا جاتا ہے، مقرر مت کا سی پر جمع ہے کہ ہر نماز کا وقت متعین ہے جس پر آیت قرآنی ”ان الصلوة کانت علی المومنین کتایا موفوتا“ ہے۔

اس باب میں نمازوں کے مطلق وقات و مستحب وقات دونوں طرح کے قاتوں کا بیان ہے، حدیث کے ذیل میں تنصیص سے ہر نماز کے حقیقی اور مستحب دونوں طرح کے وقات کو تنصیص سے ذریعہ کیا ہے، ورجس سلوں میں احمد کا اختلاف ہے ان کو اکل کے ساتھ ذریعہ کیا ہے، ہند یہاں ۱۱۷ کی قطع حاجت نہیں ہے، تین وقات میں نماز پر صناجہ نہیں ہے۔

(۱) آفتاب نکلنے کے وقت۔

(۲) ستون پتھر کے وقت یعنی ٹھیک دوپہر کے وقت جب سورج بیچ آسمان میں ہوتا ہے۔

(۳) غروبِ شمس کے وقت میں ۱۰ س ۱۰ کی عصر کی نماز نہیں پڑھی ہے اور سورج غروب ہونے کے وقت پڑھ رہا ہے تو بہت کے ساتھ نماز ہو جائے گی۔

وقت کی تعیین کی حکمت

وقت صوتہ کی حکمت سے متعلق رحمۃ اللہ وسعہ شرح حجۃ اللہ بالغدہ میں بہت قیمتی بحث ہے، تنصیص وین، لکھی جائے، مختصر یہاں ضرورت نہیں۔

دونمازوں کے بیچ میں فیصدہ نہ تو بہت زیادہ ہونا چاہئے نہ بہت کم، بہت زیادہ فاصل کا نقصان یہ ہے کہ نمازوں کی ٹہمت کا حکم بے معنی ہو جائیگا۔ اور بقدر نماز سے اللہ تعالیٰ کی یاد جو دل میں پیدا ہوئی تھی منہ اس کو بھول جائیگا، یہاں بھول نگرانی ہے، کچھ وقت کر بعد آدمی بہت بھول جاتا ہے اور بہت کم فاصل ہونے کا نقصان یہ ہے کہ وہ لوگوں کو کاروبار کا وقت نہیں ملے گا، حالانکہ نمازوں کے درمیان میں بھی کچھ نہ کچھ وقت منہ پڑتا ہے، ورنہ نمازوں کی حد بندی ایسے معتد بہ وقت کے ذریعہ رٹنی پڑ جائے جو صحیح و محسوس ہو، جس کو عام و خاص لوگ جان سکتے ہیں۔

پس نمازوں کے اوقات کی تنصیص اس طرح کی گئی ہے کہ رات کا وقت آرام کے لئے اور صبح کا روپار کیلئے خالص رکھا گیا، ورزوں کے بعد سے رات چھپنے تک کا وقت، اولاً دو حصوں میں تقسیم کیا گیا، یک ٹائم کا وقت یعنی زور سے سورج غروب ہونے تک کا وقت دوسرے غروب کے بعد سے رات تک کا وقت، پھر ہر ایک کو دو حصوں میں تقسیم کیا گیا، اور ہر حصہ میں ایک نماز رکھی گئی، زور کے بعد پہلے تین گھنٹوں میں ظہر اور اس کے بعد کے تین گھنٹوں میں عصر، اور غروب کے بعد مغرب پھر اس کے بعد عشاء، اور صبح ترائے فجر کی نماز رکھی گئی، و آرام و کاروبار کے اوقات کے درمیان میں تہجد و رپشت کی نمازیں بطور انتخاب رکھی گئیں۔ (رحمۃ اللہ وسعہ ۲۹۷ تا ۲۹۹، جلد سوم)

سوال و جواب

سوال نمازیں پانچ مختلف وقت پر متفرق کیوں کی گئی ہیں؟
جواب یہ فریق تھینا ہے۔ شخصی سبوحات میں مشقت تھی تھوڑی مختلف اوقات میں روکی گئی تاکہ آسانی ہو۔

صل مقصود تو ہر وقت ہی عبادت میں لگانا ہے، لیکن کچھ حقیقت گائیہ اور کچھ صما گائیہ کہ نماز کے بعد اس کا اثر کچھ برپا رہتا ہے، دوسری نماز کا انتظار رہتا ہے، اس طرح سے حکماء نماز و عبادت میں رہتا ہے، گویا ہر وقت و ہر ساری زندگی ہی عبادت میں گزار دیتی ہے۔

پھر ان پانچ وقتوں کی تعیین میں کیا حکمتیں ہیں۔

(۱) فجر حیۃ لحوٰن بعد موت ورتھنے کے بعد قوت آنے کا شعر، رنے سے لے ہے، پھر صبح سے نصف نہایتک جو نعمتیں ملی ہیں ان کا شعر، رنے سے لے اور زوں کے وقت جو حدیث کے مطابق رحمت کے خصوصی روزے کھتے ہیں، ان سے فائدہ اٹھانے کے لئے ظہر و نماز ہے، ورتھنے کی نماز پورے دن کی نعمتوں کا شعر، رنے کے لئے ہے، ورتھنے میں شے ہے، دن جو کام کاج کے لئے بنایا تھا، اس کا بھی شعر ہو ورجورت رحمت کے لئے بنائی ہے وہ شروع ہوگئی اس کا بھی شعر ہو ورتھنے کا وقت اس لئے مقرر فرمایا گیا ہے۔ ان رات کے سب کام ختم ہونے پر شعر، ہو، ورتھنے ورتھنے کے سب کاموں کو شعر ورتھنے ختم کیا جائے۔

(۲) دن کے شروع میں فجر، زمین میں ظہر ورتھنے میں عصر، کھائی گئی، یہی رات

کے شروع میں مغرب، زمین میں عشاء اور خیر میں تہجد رکھائی گئی، جو مکی آسانی
کیلئے تہجد خواص کیلئے نقلی مبادت رہی گئی کہ عومس کی پابندی نہ رہیں گے۔

(۳) ان وقت خمسہ میں فرشتے نازل ہوتے ہیں، اس سے ہمیں حکم دیا گیا کہ ہم بھی
مبادت رکے فرشتوں جیسے بن جائیں۔

(۴) ان پانچ وقتوں میں خاص طور سے دعائیں زیادہ قبول ہوتی ہیں، اس سے ہمیں یہ
دعائیں مبادت و دعا کے لئے گئے۔

(۵) یہ پانچ وقت نبیؐ، مہم کی مبادت کے ہیں، ہم ان وقتوں میں مبادت رکے
نگی مش بہت خفیدہ رہتے ہیں، اسی سے شیطان کی پوجا رنیووں کی مش بہت سے
بچنے کیلئے وقت مکروہ میں مبادت کرنے سے روک دیا گیا ہے۔ (لخیر غاری)

حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد

شیخ مشائخ حضرت قدس شیخ حدیث مو، نا محمد زریہ صاحب مہاجر مدنی قدس سرہ
تقریر بحاری شریف میں فرماتے ہیں

”ب یہاں ایک بات درسنو! اللہ تعالیٰ کے حکام میں کوئی نہ کوئی حکمت ہے صوفیہ
نے اپنے اپنے ذوق کے مطابق بیان فرمائی ہے، ورس کے اندر مختلف مسائل تصنیف سے
ہیں، جو بنائیں ملتے، صرف حضرت قدس حکیم، متھانوی کا ایک رسالہ ”المصالح
العقلیة فی الاحکام القلیة“ ملتا ہے، ب یہاں سے چھ مصرع بیان روں گا، یہ ضروری
نہیں کہ وہ بھی اس رسالہ میں ہوں، مثلاً نماز ہے فجر سے — رظہر تک، زمین میں کوئی نماز
نہیں آتی اور پھر عشاء تک، مہم نمازیں آتی ہیں، مشائخ سلوک نے اس ترتیب کی متعدد وجوہ
و حکم بیان فرمائی ہیں، جن میں سے دو کو میں یہاں بیان کرتا ہوں، وہ یہ کہ ان وقتوں کے

اند رتد تھان نے یہ خالص ترتیب رھ روہا توں کی طرف تنبیہ فرمائی ہے، یک شعر ہے، "رے پر، دوسرے متنبہ کیا ہے، عمر کے ڈھننے پر، صلوٰۃ فجر چونکہ سونے کے بعد د کی جاتی ہے، ورنہ شو موت ہے، تو سونے کے بعد بید رہونے پر اس کو فرض فرما ر شارد فرمایا، کہ جس طرح سورج غروب ہو رطلوع ہو ہے، اسی طرح تمہاری زندگی کا آفتاب غروب ہو ر دوہا رطلوع ہو ہے، لہذا تم کو چاہئے کہ اس کے شعر نے میں رتد تھان کی مبادت رو۔

پا ہے تو یہ تھا کہ جب طلوع شمس شارد ہے، طلوع ہیئت کی طرف تو طلوع شمس کے بعد نماز پڑھی جائے، مگر ہتم، و روقت ر بہت سے بچنے کے لے طلوع سے پہلے مقدم فرمادی، ب چونکہ وہا ر پید ش ہون ہے، و ر قاعدہ ہے کہ وقت کے چھ یا م صبا، و ر شباب کے رتد تھان ہیں تو نصف دن تو صبا، و ر شباب کا ہوگا، و ر ورج ڈھننے کے بعد جیسے دن کے شباب کو زوں آجاتا ہے و ر طفولیت و شباب کے وقات ختم ہو جاتے ہیں، تو یہ شارد ہے کہ عمر ڈھننے کے بعد جیسے دن کے شباب کو زوں آجاتا ہے، و ر طفولیت و شباب کے وقات ختم ہو جاتے ہیں، تو یہ شارد ہے کہ عمر ڈھننے وں ہے، لہذا تیاری رو تو ب اس کے لے تیاری کی گئی و تیاری کے واسطے وہا م یکے بعد دیگرے نمازیں فرض فرمائی۔

عصر قرب موت پر تنبیہ ہے، جو بڑھاپا ہے، و ر مغرب کے وقت سورج غروب ہو جاتا ہے، یہ شارد ہے تحضر موت کی طرف کہ جیسے سورج غروب ہو گیا تمہارا آفتاب حیات بھی غنقریب غروب ہو جائے گا، و ر عشاء دن نماز دوسری تنبیہ ہے کہ تیاری رو کو کوئی بھی یاد نہیں رتا، دوپار دن زیادہ سے زیادہ فرستد ر رہتا ہے، اس کے بعد سب بھول جاتے ہیں، و ر جب تک اس کے اثر رتد تھان ہیں، اس وقت تک رہتا ہے، جیسے شفق عشاء تک باقی رتی ہے، و ر سورج کے اثر رتد تھان کے بقا تک رتد تھان ہیں، تو زول کے بعد سے دو نمازیں تو تنبیہ ہیں کہ چھ رو و ر نتیجہ ہیں کہ یہ نجی ہونے وں ہے، یہ بھی چھٹی تنبیہ ہے۔

وردہ کی س سے بھی چھگی ہے، ور حیف ہے، حیف ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس سے بہت سے مسائل و مشغلوں سے بچتے ہیں، وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ شانہ کا رشتہ ہے 'وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون' ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين" و فرماتے ہیں "وما من دابة في الارض الا على الله رزقها" اللہ تعالیٰ نے س آیت شریفہ کے اندر انسان کی تخلیق کی غرض بتائی کہ انسان کو صرف س سے پیدا کیا گیا ہے کہ س کو اپنے مالک کی محبت سے واسطے پیدا فرمایا ہے، س کی مثال یہی ہے جیسے کسی کا کوئی بندہ ہو تو س غلام کو ہر زمانہ سب نہیں کہ وہ اپنے مولیٰ کی خدمت سے غافل ہو تو جب جناب ہری تعالیٰ نے انسانوں کو محبت کے واسطے پیدا فرمایا ہے، تو س بن کو اختیار نہیں ہے کہ کسی آن بھی ذرا سے غافل ہوں، ورس کے ساتھ ساتھ کہ ہم کو پیدا فرمایا، ہمیں سب شامختوں سے نواز، مجملہ ن کے انسان کا مالک ہے، وہ اللہ کی قدرت میں ہے، اوروہ روک لیں تو ہزاروں طباء و معالجین بھی یک طرف ہو رہائیں نہیں جاری کر سکتے، یہ یک ہی نعمت ہے کہ س میں میر غریب صغیر و کبیر سب ہی شریک ہیں، اسی طرح ناک، کان آنکھ، تھپوں عطا فرما رکھے ہیں، س میں سب شریک ہیں یہ اللہ تعالیٰ کی نعمت عامہ ہے، ورنہ کوئی ایسی شے نہیں جو ان نعمتوں کا مقصد برے تو س کی کے اندر رہا بھی ہوے نہ انسانیت ہو ورنہ سبھی شرف ہو تو ان نعمتوں و رسالت کے بعد یک آن بھی مالک کی عبادت سے غافل نہ رہے، لیکن اللہ تعالیٰ کریم ہے، رحم کرنا ہے، س کا مقصد نہیں فرمایا اور اس کا مکتب نہیں بنایا کہ ہر وقت مشغول رہو، بدستہ ہمارے ضعف کا حظرتے ہوے ورنہ ہمارے ضرورتوں و دشواریوں پر نظر کریں نہ رہتے ہوے یہ فرمایا کہ نصف وقت میر ہے، ورنہ تمہاری ضرورتوں کے پور ہونے کے لئے ہے، ورنہ اس نصف نصفی میں بھی شان کریں کا غلط رکھا اور ایسا نہیں فرمایا کہ حد لملوین کو اپنے سے حاصل فرما لیتے ورنہ حد لملوین بندوں کو عطا فرما لیتے،

بلکہ ہر ایک مومین کا نصف اپنے لئے رکھ، اور نصف بندوں کے لئے، کیونکہ بندوں کی بہت سی ضروریات سی ہیں جو ان میں پوری ہوتی ہیں اور بہت سی سی ہیں جو رت میں پوری ہوتی ہیں، بس یہاں صوں کا ایک مسئلہ ہاتھ آ گیا کہ صل مبہات کے اندر تو یہ ہے کہ ہمارے وقت محیط ہو اور یہی عزیمت ہے، مگر بندوں کی شان ریکی ہے کہ اس نے ہمیں رخصت دیدی اور ہمارے وقت کے حصہ کو ہم پر فرض قرار نہیں دیا۔ ان وقات خمسہ کے اندر چند معدود رعات فرض فرمادیں، اور باقی وقت لوگوں کے اختیار پر چھوڑ دیا اور چونکہ قاعدہ ہے بالخصوص اللہ تعالیٰ شانہ کا قاعدہ ہے کہ رعمانہ میں بندہ نہ رہتا، مبہات آجائے تو رمیان میں جو رات بھی معرض وجود میں آئی ہیں ان کو حق تعالیٰ شانہ معاف فرماتے ہیں، یہی ایک وجہ ثملہ در وجود کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم در حدیث انھی السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن السوم فلہا والحديث بعدھا میں ہے، کہ عشاء کی نماز کے بارے میں عشاء کے بعد بات چیت کا نہ ہونا تاکہ مبہات صحیفہ کے خیر میں ہو ورنہ سی و سٹے فرماتے ہیں کہ دعا کے اول و آخر میں حمد و ثناء عث قنویت دعا ہے، سی و سٹے یہ بھی ہے کہ رچہ "لا الہ الا اللہ" ہے اور پھر خیر میں "لا الہ الا اللہ" ہے ورنہ جیے تو رمیان کی ساری خزشیں متر عفت میں آجائیں گی، ورنہ سی و سٹے ظہر کی نماز میں تقییں ہے، ورنہ عصر کے اندر تاخیر ہے ولی ہے، تاکہ صحیحہ کی بندہ نہ رہتا، دنوں مبہات پر ہوں ورنہ یہی وجہ ہے کہ مغرب کی نماز میں تقییں ولی ہے، اور عشاء کے اندر تاخیر، ورنہ وجود کے بندوں نے رخصت دیدی ہے بین سعد، یہ پاجتے ہیں کہ ہمارے وقات بندوں کی مبہات ہی میں صرف ہوں، لہذا اس کی صورت یہ فرمائی کہ ظہر کے مقابلہ میں پاشت ورنہ عصر کے مقابلہ میں شرق رکھدی، یہی وجہ ہے کہ شرق کا وقت اولی عصر کا وقت ہے، اور پاشت کا وقت اولی ظہر کا ولی ہے، ورنہ یہی محسوس ہے، حضرت علی ررم اللہ وجہہ کی رویت کا جو شامل کے اندر ہے کہ ان سے سوں کیا گیا کہ یہ نبی ررم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کے وہ بھی نماز پڑھ رتے تھے؟

تو فرمایاں یک س وقت پڑھتے تھے جب سورج مشرق میں تھی وچپنی پر ہوتا تھا جتنا کہ ظہر کے وقت مغرب میں ہوتا ہے، وریک س وقت پڑھتے تھے جب کہ سورج مشرق میں تھا وچپ ہوتا تھا جتنا کہ مغرب میں وقت عصر ہوتا ہے، ورمغرب وعشاء کے مقابل میں تہجد بارہ رجات رکھیں کہ شمس رات تک عشاء مستحب ہے، ورنہ خیر شمس شب سے تہجد کا وقت دن ہے، نیز رزوں ہری ۵ وقت ہے۔ (تقریر بخاری شریف ردو ۳۳۵۵)

﴿الفصل الاول﴾

اوقات صلوٰۃ کی تعیین

﴿۵۳۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقْتُ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ وَكَانَ ظِلُّ الرَّجُلِ كَطَوْلِهِ مَا لَمْ يَحْضُرِ الْعَصْرُ وَوَقْتُ الْعَصْرِ مَا لَمْ تَصْفُرْ الشَّمْسُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ مَا لَمْ يَغِبِ الشَّفَقُ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ الْأَوْسَطِ وَوَقْتُ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأَمْسَاكَ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۲۳، باب اوقات الصلوات الخمس،

کتاب المساجد، ومواضع الصلوة، حدیث نمبر ۶۱۲۔

حل لغات: الْقُرُونُ، سینگ، نسان ور شیطان کے سر کا کنارہ، نَجْ قُرُون

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرصی اللہ علیہ وسلم نے رشا فرمایا ”ظہر کا وقت زول شمس کے بعد ہے اور جب تک رہتا ہے، جب تک آمل کا سایہ اس کے طوں کے برابر نہ ہو جائے اور جب تک کہ عصر کا وقت نہ آجائے، عصر کا وقت اس وقت تک ہے جب تک کہ شفق غائب نہ ہو جائے، اور مغرب کی نماز کا وقت اس وقت تک ہے جب تک کہ شفق غائب نہ ہو جائے، ورمز عشاء کا وقت خیب آدھی رات تک ہے، ورمز فجر کا وقت طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے اور جب تک کہ سورج نہ نکل آئے فجر کا وقت رہتا ہے، اور جب سورج نکل آئے تو نماز سے باز رہو، کیونکہ درج شیطان کے دونوں سنگلوں کے درمیان نکلتا ہے۔

تشریح وقت بظہر یہاں سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر سے وقت کو بیان کر رہے ہیں۔

وقت ظہر کو اول ذکر کرنے کی وجہ

سوال دن بھر میں پانچ نمازیں فرض ہیں، ان میں ترتیب کے اعتبار سے سب سے پہلا نمہ ”نماز فجر“ کا ہے، تو پھر وقت صلوٰۃ کے بیان میں سب سے پہلے ”ظہر“ کو کیوں فرمایا گیا ہے؟

جواب حضرت جبریل علیہ السلام جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس نماز کے وقت بتانے کی غرض سے تشریف لائے، تو سب سے پہلے ظہر کی نماز پڑھائی، اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر کا تذکرہ سب سے پہلے فرمایا ہے۔ باقی اس کی وجہ حضرت جبریل علیہ السلام وقت ظہر سے امت کیوں شروع فرمائی،

آگے امت بہرئیل علیہ السلام کی حدیث کے ذیل میں آ رہی ہے۔ ان شاء اللہ۔

وقت ظہر اور اختلافِ ائمہ

- اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ وقت ظہر کی ابتدا زوالِ شمس کے بعد ہے، البتہ انتہائے وقت ظہر میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ اور یہ اختلاف، و طرح کا ہے۔
- (۱) ظہر و عصر کے درمیان وقت مشترک ہے یا نہیں؟
- (۲) ظہر کا انتہائے وقت شمس اور ہے یا مثلین؟ دونوں نکلنے کو ترتیب و رد کیا جاتا ہے۔

مسئلہ اولیٰ کی وضاحت

امام مالک کا مذہب شمس اور کے بعد پورا رخصت ہے بقدر وقت ظہر و عصر کے درمیان مشترک ہے، اس وقت میں رخصت کی نماز کی جائے تو وہ، شمار ہوگی، قضا نہیں ہوگی، اور اسی وقت میں رخصت کی جائے تو عصر کی نماز کی، نیکی بھی درست ہوگی۔

دلیل امت بہرئیل و حدیث امام مالک کی، میل ہے۔ کیونکہ اس میں پہلے دن کی عصر کے بارے میں یہ غلط ہیں ”حیث صار ظل کل شیء مثله“ و دوسرے دن کی ظہر کے بارے میں بھی یہی غلط ہیں، ”حیث کان ظلہ مثله“ اس سے معلوم ہوا، کہ پہلے دن کی عصر و دوسرے دن کی ظہر ایک ہی وقت میں، ہوگی۔

جمہور کا مذہب جمہور صحابہ و فقہاء کے نزدیک ظہر و عصر کے درمیان وقت مشترک نہیں ہے۔

دلیل جمہور کی، میل حدیث باب ہے، اس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

صحت کے ساتھ فرمایا "مالہ محصر العصر" یعنی ظہر کا وقت کسی وقت ختم ہوتا ہے جب عصر کا وقت شروع ہوتا ہے، ظہر کے وقت کا ختم ہونا عصر کے وقت سے شروع ہونے پر موقوف ہے، ہذا دونوں کے درمیان وقت مشتہک ہونا ناممکن ہے۔

مالکیہ کی دلیل کا جواب - مالک نے جو حدیث جبریل پیش کی ہے، وہ بعد کی حدیث سے منسوخ ہے، جن میں "نخضت سلی" بتد تحاں سیہ و نعم نے تنصیل کے ساتھ وقت صلوٰۃ کا ذکر فرمایا ہے، یہ پھر اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ پہلے دن کی عصر کی ابتداء مثل ول پر ہوئی، اور دوسرے دن کی ظہر کی ابتداء مثل ول پر ہوئی یعنی مثل ول کے قریب ہوئی۔

مسئلہ ثانیہ کی وضاحت

امام ابو حنیفہ کا مذہب - صاحب کی مشہور روایت بروایت سے مطابق ظہر کا وقت مشین تک ہے، و عصر کا وقت مثلیں کے بعد شروع ہوتا ہے۔

دلیل - "ادا اشتد الحر فابروا بالصلوٰۃ" عرب میں "ابرا" مثل ول سے بعد ہوتا ہے، معصوم ہو کر ظہر کا وقت مثل ول کے بعد بھی رہتا ہے۔

جمہور کا مذہب - محدثہ و صاحبین کے نزدیک ظہر کا وقت یک مثل تک باقی رہتا ہے، یک مثل کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

جمہور کی دلیل - حضرت کی حدیث باب ہے، جس میں "نخضت سلی

بتد تحاں سیہ و نعم نے فرمایا "وقت الظہر اذا زالت الشمس وکان ظل الرجل کطولہ مالہ یحصر العصر" اس حدیث سے معصوم ہو کر مثل ول پر ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔

جواب حدیث باب ۳ جز میں منسوخ ہے، یہ پھر بین و ویت پر محمول ہے، مانع
 ”ابراہ“ و رویت ہیں۔

طریقہ احوط

حقیقہ کا تقاضہ یہ ہے کہ ظہر کی نماز یک مثل یہ ہوے سے پہلے ۱۰ رو چاے اور
 عصر مثلیں کے بعد پر طس جے تاکہ نماز باجماع ہو چاے، (محررق ۳۵۵) ۱
 وقت عصر یہاں سے آنحضرت سلی مدتوں عید و عام عصرے وقت کی
 وضاحت فرما رہے ہیں۔

وقت عصر اور مذاہب ائمہ

بتدے وقت میں وہی ختاف ہے، جو نہتے وقت ظہر میں ہے، مگر مثلی شونیمہ
 کے نزدیک مثل وں کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے، جب کہ امام عظیم سے نزدیک
 مثلیں کے بعد وقت عصر شروع ہوتا ہے، بتد عصر کا ختاف نہتے ظہر پر موقوف ہے، اور
 نہتے ظہر کے متعلق دین گذر چھے ہیں، لہذا وہ کوئی حاجت نہیں ہے، بتد نہتے
 عصر کے وقت میں کچھ ختاف ہے۔

جمہور کا مذہب نہتے عصر جمہور کے نزدیک غروب شمس پر ہے، بتد، صفر،
 شمس سے پہلے تک وقت مستحب ہے، پھر جو رزمع مکر بہت ہے، مگر فی نفسہ مارا
 وقت جو زکے حکم میں ہے۔

دلیل (۱) ”ومن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد

ادرك العصر“ (۲) وقت العصر ما لم تغرب الشمس“

حسن بن زیادؓ کا مذہب عصر کا وقت اصغر از شمس پر قیام ہو جاتا ہے، اس مذہب کی نسبت، مشائخ و طرف بھی کی جاتی ہے۔
دلیل ان حضرات کا استدلال وہ روایت ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”وقت العصر ما لم تنصر الشمس“

جواب یہ روایت سحاب پر محمول ہیں، یعنی عصر کا مستحب وقت یہ ہے کہ نماز عصر اصغر از شمس سے پہلے، رن جاوے، رچ س کا حقیقی وقت کہ جس میں نماز د رنے کی گنجائش راق ہے، غروب شمس تک ہے۔
 وقت صدوة المغرب یہاں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مغرب کی نماز کے وقت کو بیان فرما رہے ہیں۔

وقت مغرب اور اختلاف ائمہ

مغرب کے وقت کی تبدیلی، اتفاق غروب شمس کے معاً بعد ہے، لیکن مغرب سے، ابتداء وقت کے بارے میں، طرح کا اختلاف ہے، جس کی بنا پر یہاں، مسئلے وضاحت طلب ہیں۔

مسئلہ اولیٰ کی وضاحت

مغرب کی نماز کا وقت وسیع ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔
جمہور کا مذہب، مغرب کا وقت غروب شفق تک وسیع ہے۔
دلیل (۱) حدیث باب ہے، اس میں صاف طور پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”ما لم یغیب الشفق“

(۲) حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے ”وصلی المغرب قبل ان یغیب“

الشفق

امام شافعی کا مذہب : ما شافعی و ما مالک کے نز، ایک ایک قول کے مطابق مغرب کا وقت صرف وضو و رتین یا پانچ رعت کے بعد رہے، اس کے بعد مغرب قضا ہو جائے گی، تو گویا ان کے یہاں مغرب کا وقت ضیق ہو۔

دلیل : ان حضرات کی دلیل : امت جبرئیل علیہ السلام و حدیث ہے، یونہی میں دونوں دنوں میں ایک ہی وقت میں نماز مغرب پڑھنی گئی، حالانکہ حضرت جبرئیل علیہ السلام و سرے دن نہتے وقت کو بیان کرنے کے لئے تھے، معلوم ہوا کہ مغرب کا وقت وسیع نہیں ہے۔

جواب (۱) : حدیث جبرئیل علیہ السلام منسوخ ہے۔

(۲) : یہ فصل پر محمول ہے۔

مسئلہ ثانیہ کی وضاحت

مغرب کا وقت غروب شفق تک ہے۔ مین پھر شفق کی تفسیر میں، وندھ ہے۔
امام صاحب کا مذہب : صاحب کے نز، ایک شفق سے شفق بیض مر، ہے، جو غروب شفق امر کے بعد فتن پر پھیلتی ہے۔

دلیل : حضرت جبرئیل رضی اللہ عنہ کی روایت ہے ”ثم ادن العشاء حين ذهب بياض النهار وهو الشفق ثم امره فاقم الصلوة فصلی“ اس روایت میں اس بات کی صراحت ہے کہ شفق سے سفیدی مر، ہے، اس کو شفق بیض کہتے ہیں۔

جمہور کا مذہب : محدثہ و صاحبین کے نز، ایک شفق سے شفق امر مر، ہے، جو غروب شمس کے بعد فتن پر پھیلتی ہے۔

دلیل عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ”الشفق الحمرة فاذا غاب الشفق وجبت الصلوة“ اس روایت میں صراحت ہے کہ شفق سے شفق احمر مر دے۔

جواب: یہ حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر موقوف ہے، ہندس کو مرفوع روایت کے مقابلہ میں پیش رکھے گا، اس سے سند درست نہیں ہے۔ (فتح تقدیر ۱۹۶)

طریقۂ احوط

چونکہ محدثہ و صالحین کے نزدیک شفق سے شفق احمر مر ہے، اس لئے اختلاف ہے۔ پہلے کرتے تھے، اس میں ہے مغرب کہ شفق احمر کہ غروب سے پہلے ہو گیا جائے، ورنہ شفق ابیض کے غاب ہونے کے بعد، کیا جائے۔
وقت صلوٰۃ بعد از آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہاں سے عشاء کے وقت کی وضاحت فرما رہے ہیں۔

وقت عشاء اور مذاہب ائمہ

بتدئ وقت عشاء میں وہی اختلاف ہے جس کی تفصیل پہلے وقت مغرب کے تحت گذر چکی، امام صاحب کے نزدیک شفق بیض کے غاب ہونے کے بعد وقت عشاء شروع ہوتا ہے، دیگر محدثہ کے نزدیک شفق احمر کے غروب ہونے کے بعد وقت عشاء کی ابتدا ہو جاتی ہے، پہلے وقت عشاء میں بھی چھ اختلاف ہے۔

امام صاحب کا مذہب امام صاحب کے نزدیک وقت عشاء صبح صادق کے طلوع تک ہے۔

دلیل: (۱) حدیث: "شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا" قالت اعتم السی صلی اللہ علیہ وسلم ذات لیلة حتی ذهب عامة اللیل وحتی نام اهل المسجد ثم حرج فصلی بهم" (مسلم)

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حضرت عبید بن جریجؓ نے پوچھا "ما الواط حد صلوۃ العشاء" جواب: یہ "طلوع الفجر" (طحاوی) ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عشاء کا وقت طلوع فجر تک باقی رہتا ہے، پھر ٹھٹھیل تک کی تاخیر مستحب ہے، ورنہ نصف میل تک کی تاخیر جائز رہتی ہے، اور طلوع فجر تک تاخیر جائز مع مکہ بہت ہے۔

امام شافعی کا مذہب: امام شافعی کے ایک قول میں عشاء کا وقت نصف میل تک ورنہ ایک قول کے مطابق ٹھٹھیل تک ہے۔

دلیل: ٹھٹھیل کی دلیل حدیث جبریلؑ سے ہے، جس میں یہ غلطیاں "وصلی بی العشاء الی ثلث اللیل" نصف میل کی، میں ترمذی کی روایت ہے، جس کے غلطیاں "وان احمر وقتها حیث یتصف اللیل"

جواب: ٹھٹھیل پر، مت رنے و رویت میں وقت حجاب کا بیان ہے، ورنہ نصف میل کو عشاء کا آخر وقت بتانے و رویت کا مطلب یہ ہے کہ بد کر اہت عشاء کی نماز کا آخر وقت نصف میل تک ہے ورنہ اس کے بعد عشاء کی نماز کا وقت ہے لیکن براہت کے ساتھ ہے اس وجہ سے کہ بعد یہ رویت ہمارے مخالف نہ ہوں گی، بلکہ ہمارے موافق ہوں گی۔

وقت صلوۃ الصبح یہاں سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کے وقت کی وضاحت فرما رہے ہیں۔

وقت فجر اور مذاہب ائمہ

بعض وقت نقل کرتے ہیں کہ وقت فجر ہوا، اتفاق طلوع صبح صادق سے شروع ہو کر طلوع شمس تک رہتا ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، لیکن چھوٹا تھوڑا اختلاف نقل کرتے ہیں۔

امام صاحب کا مذہب : صاحب کے نزدیک یہ ہے وقت فجر طلوع شمس تک ہے۔

دلیل (۱) حدیث باب ہے، جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”وقت صلوٰۃ الصبح من طلوع الفجر ما لم تطع الشمس الح“ (۲) ”من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح“ ان حدیث سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی نماز کا وقت طلوع شمس تک ہے۔

امام شافعی کا مذہب : یک نقل کے مطابق، شافعی کے نزدیک فجر کا وقت اسفار تک ہے۔

دلیل حضرت جبریل علیہ السلام نے دوسرے دن نماز اسفار تک پڑھائی، حدیث کے خلاف ہیں ”وصلی بی الفجر فاسفر“ اور حضرت جبریل علیہ السلام کی دوسرے دن آمد کا مقصد یہ ہے وقت کا بیان تھا، معلوم ہو کہ اسفار کے بعد نماز فجر درست نہیں ہے۔

جواب (۱) یہ نقل وقت پر محمول ہے۔

(۲) یہ حدیث منسوخ ہے۔

فہم تطلع من قریب مسطرب من جمیع مختلف شریعات کی گئی ہیں۔

قرنین سے کیا مراد ہے؟

س میں مختلف قوں ہیں

(۱) شیطان کی دو جماعتیں ہیں، دوسرے ۱۰ ہیں، جن کو شیطان طلوع و غروب کے وقت دو گوں کو گمراہ کرنے کے لئے بھیجتا ہے۔ وروہ دونوں جماعتیں طلوع و غروب کے وقت مشرق و مغرب میں جا رہڑی ہو جاتی ہیں۔

(۲) شیطان کو وسینگ و چارکر، تہ تشیہ کی ہے

(۳) ایک خاص شیطان مر۱ ہے، جس کے وسینگ ہوتے ہیں۔

(۴) یہ حدیث حقیقت پر محسوس ہے، در طلوع شمس و غروب شمس کے وقت خود شیطان

سورت کے پاس جا رہڑ ہو جاتا ہے، کیونکہ سورت کی پوجا کرنے والے نوقات

میں سورت کی پوجا کرتے ہیں، سورت کے ساتھ شیطان پنا جہدہ رو رنوش ہوتا

ہے، اس لئے کہ وہ اپنے معتقدین کو یہ تاثر دیتا ہے کہ یہ سب مجھ کو جہدہ کر رہے ہیں،

اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نوقات میں نماز پڑھنے کی

ممانعت فرمائی تاکہ بائین شمس کے ساتھ شبہ نہ ہو جائے، ورنہ شیطان کو بھی اپنے نفس

کو فریب دینے کا موقع نہ ملے، عدمہ طہی نے آخری قوں کو محقق قرار دیا ہے۔

(طہی ۲۱۶۰)

بیچ وقتہ نمازوں کے اوقات

﴿۵۳۶﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ لَهُ سَلْ مَعَا هَذَيْنِ بَعْنِي الْيَوْمَيْنِ فَلَمَّا زَالَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ بِإِلَّا قَائِدًا ثُمَّ أَمَرَ فَأَقَامَ الظُّهْرَ ثُمَّ أَمَرَ فَأَقَامَ الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ بِيَضَاءِ نَفِيَّةٍ ثُمَّ أَمَرَ فَأَقَامَ الْمَغْرِبَ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ أَمَرَ فَأَقَامَ الْعِشَاءَ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ ثُمَّ أَمَرَ فَأَقَامَ الْفَجْرَ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ فَلَمَّا أَنْ كَانَ الْيَوْمَ الثَّانِي أَمَرَ فَأَبْرَدَ بِالظُّهْرِ فَأَبْرَدَ بِهَا فَأَنْعَمَ أَلَّا يُبْرَدَ بِهَا وَصَلَّى الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ آخِرُهَا فَوْقَ الْإِذَى كَانَ وَصَلَّى الْمَغْرِبَ قَبْلَ أَنْ يَغُيَّبَ الشَّفَقُ وَصَلَّى الْعِشَاءَ بَعْدَ مَا ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ وَصَلَّى الْفَجْرَ فَاسْفَرَّ بِهَا ثُمَّ قَالَ آيِنِ السَّائِلُ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ وَقْتُ صَلَاتِكُمْ بَيْنَ مَا رَأَيْتُمْ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۲۳، ۱، باب اوقات الصلوات الخمس،

کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر ۶۱۳۔

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایک شخص نے نماز کے وقت کے بارے میں دریافت کیا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تم دن و رات میں ہر بار ہاتھ نمازیں پڑھو، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو نبی مورت ڈھا حضرت بارہ رضی اللہ عنہ کو حکم دیا، چنانچہ حضرت براء رضی اللہ عنہ نے ان کی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

’ن کو حکم دیا، چنانچہ نبیوں نے ظہر کی تکبیر کہی، پھر ’’ن حضرت سلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ’ن کو (حضرت بلال رضی اللہ عنہ) حکم دیا اور نبیوں نے عصر کی نماز اٹھڑی کی، ’’ر بحالیہ سورج اس وقت بلند صاف چمک رہا تھا، پھر جیسے ہی سورج غروب ہوا ’’ن حضرت سلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا اور نبیوں نے مغرب کی نماز کے لئے قیامت کہی، پھر شفق کے غائب ہوتے ہی آنحضرت سلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ’ن کو حکم دیا چنانچہ نبیوں نے عشاء کی نماز کے لئے قیامت کہی، اور پھر جب ’’فجر طلوع ہونی، آنحضرت سلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ’ن کو حکم دیا، چنانچہ نبیوں نے فجر کی نماز کے لئے قیامت کہی، پھر جب ’’ن آیا، آنحضرت سلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بدس رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ وہ ظہر کو بخندہ کریں، چنانچہ نبیوں نے ظہر کو بخندہ کیا اور بہت بخندہ کیا، پھر عصر کی نماز اس وقت پڑھی جب کہ سورج بلند تھا، عصر کی نماز اس سے بھی زیادہ دیر کے پڑھی جتنی دیر کے کل پڑھی تھی، اور مغرب کی نماز شفق غائب ہونے سے پہلے پڑھی، اور عشاء کی نماز تہی رات گزرنے کے بعد پڑھی، اور فجر کی نماز پڑھی، اس وقت صبح صادق کی روشنی خوب پھیل گئی تھی، اس کے بعد ’’ن حضرت سلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا نماز کے وقت کے بارے میں دریافت کرنے والے کہاں ہے، وہ شخص ہوا، اے اللہ کے رسول میں حاضر ہوں، آنحضرت سلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری نماز کا وقت اس کے درمیان ہے جو تم نے ایٹھا ہے۔

تشریح ایک ماہل نے نماز کے وقت کے بارے میں ’’ن حضرت سلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آنحضرت سلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عملی طور پر اس کو نماز کے اوقات کی تفصیل بتائی، چنانچہ آنحضرت سلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک دن ہر نماز کو اس کے شروع وقت میں اور دوسرے دن ہر نماز کو اس کے اخیر وقت میں دیکھا، اس کے بعد ماہل کو بتایا کہ بھوشور شروع اور اخیر کے درمیان جو وقت ہے اس پورے وقت میں تم نماز کر سکتے

ہو، اور یہی ہر نماز کا مستحب وقت ہے۔

سوال و جواب

سوال حدیث پاک میں صرف ظہر کے وقت ذن کا ذکر آیا ہے، عصر کی نماز سی طرح دیگر نمازوں کے لئے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات پر رضی اللہ عنہ کو ذن کا نکتہ میوں نہیں دیا؟

جواب اس کی وجہ یہ ہے کہ جب پہلی مرتبہ ذن کا ذکر آ گیا، تو بعد کی نمازوں میں ذن خود بخود شامل ہوگئی، سی بناء پر ہر نماز کے ساتھ صرف ذن کا ذکر نہیں کیا۔
... عصر کی نماز کے وقت سورج باطل سفید تھا، ذرا سی میں نہیں تھی
آخر ہر فوق لندی کے بعد عصر کی نماز پہلے ذن جتنی تاخیر کے
پر تھی تھی دوسرے ذن سے زیادہ تاخیر کے پر تھی، یعنی جب ہر چیز کا یہ دو مثل ہو گیا اس
کے بعد نماز پر تھی۔

وصلی لمغرب قبل یغرب مغرب کی نماز کو اس نے
آخر وقت میں پڑھا، یہ حدیث مامولہ و ثانی کے خلاف حجت ہے، چونکہ میں مغرب کا
وقت تک پہنچ نہیں ہے۔

وصلی لعشاء ثلث میل گذرنے کے بعد عشاء کی نماز کی، عشاء کا
انتہائے وقت اگر صبح صادق تک ہے، لیکن مستحب وقت ثلث میل ہے، ورنہ صرف رات تک
جائز بلکہ بہت ہے، اس کے بعد سے صبح صادق تک جائز مکرر بہت ہے، رات آخر رات
میں عشاء کی نماز کی جائے و درمیان میں سو یا نہ جائے تو تمام رات جائے کی وجہ سے
مشقت میں پڑنا، زما آئے گا، ورنہ کچھ پر ہونے کے بعد نماز کی جائے تو عشاء کی نماز

سے پکے ہونے کی رہت، زم آئے گی، کسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوسرے دن شمس رات کے فوراً بعد نماز پڑھ لی، یقیناً اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ شمس رات کے بعد عشاء کا وقت نہیں رہتا۔

وصلى الفجر فاسفر دوسرے دن کی فجر سفر میں واقع ہوئی۔
وقت صلوٰۃ کم دس دس یتیم ن غلط ہے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ تم لوگوں نے میرے ساتھ شروع و آخر وقت میں دو دن نمازیں پڑھیں، اس سے تم کو ہر نماز کا وس و غیر وقت معلوم ہو گیا، جو دوسری وقت ہے، اس میں بھی تم نماز پڑھ سکتے ہو، یقیناً یہ بات ذہن میں رہے کہ اس حدیث میں جو آخر وقت ہے اس سے وقت مستحب کا آخر مراد ہے، وقت جو زکا آخر مراد نہیں، اس وجہ سے کہ ظہر کی نماز اور دھام کے بعد جب تک کہ عصر کا وقت نہ آجائے چاہئے، دوسرے دن کی عصر کی نماز میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس قدر تاخیر فرمائی تھی اس سے بھی زیادہ تاخیر کی گنجائش ہے، اس لئے کہ سورج غروب ہونے تک عصر کا وقت چاہئے، اور مغرب کا وقت جو اس وقت تک ہے جب تک کہ شفق غائب نہ ہو جائے اور عشاء کا وقت جو اس وقت تک ہے جب تک کہ فجر طلوع نہ ہو جائے، یعنی صبح صادق تک ہے، اور فجر کا وقت اس وقت تک ہے جب تک کہ سورج طلوع نہ ہو جائے۔ (تلمیح مرقۃ ۲/۱۲۲، ۱۲۱، فتح الملہم ۱/۹۶-۹۷)

﴿الفصل الثانی﴾

امامت جبریل علیہ السلام

﴿۵۳۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّنِي جِبْرِيلُ عِنْدَ الْبَيْتِ مَرَّتَيْنِ
 فَصَلَّى بِي الظُّهْرَ جِئْنَ زَالَتِ الشَّمْسُ وَكَانَ قَدَرُ الْقِرَاكِ وَصَلَّى بِي
 الْعَصْرَ جِئْنَ سَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ وَصَلَّى بِي الْمَغْرِبَ جِئْنَ قَطَرَ
 الْعِصَائِمُ وَصَلَّى بِي الْعِشَاءَ جِئْنَ غَابَ الشَّفَقُ وَصَلَّى بِي الْفَجْرَ جِئْنَ
 حَرُمَ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ عَلَى الْعِصَائِمِ فَلَمَّا كَانَ الْعَدُ صَلَّى بِي الظُّهْرَ
 جِئْنَ كَانَ ظِلُّهُ مِثْلَهُ وَصَلَّى بِي الْعَصْرَ جِئْنَ كَانَ ظِلُّهُ مِثْلِيهِ وَصَلَّى بِي
 الْمَغْرِبَ جِئْنَ قَطَرَ الْعِصَائِمُ وَصَلَّى بِي الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ وَصَلَّى
 بِي الْفَجْرَ قَاسَفَرْتُ ثُمَّ التَّفَتُّ إِلَيَّ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ هَذَا وَقْتُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ
 قَبْلِكَ وَالْوَقْتُ مَا بَيْنَ هَذَيْنِ الْوَقْعَيْنِ۔ (رواه ابوداؤد والترمذی)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۵۶، ۱، باب فی المواقیت، کتاب الصلوۃ،

حدیث نمبر ۳۹۳۔ ترمذی شریف ۳۸، ۱، باب مراقبت الصلوۃ، کتاب

الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۴۹۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”حضرت جبریل علیہ السلام نے وہاں خانہ کعبہ سے
 قریب مجھے نماز پڑھائی، مجھے ظہر کی نماز پڑھائی، ورنہ خالیہ سورج کا یہ تسمہ کے برابر تھا، اور
 عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب کہ ہریز کا یہ س کے مانند ہو گیا ورنہ مغرب کی نماز اس
 وقت پڑھائی جب کہ روزے اور فطر روتا ہے، ورنہ مجھے عشاء کی نماز اس وقت پڑھائی جب
 شفق غائب ہوئی، ورنہ فجر کی نماز مجھے اس وقت پڑھائی جب کھانا اور پینا روزے اور پر حرام
 ہوتا ہے۔ جب دوسرا دن ہو تو مجھے ظہر کی نماز پڑھائی جس وقت کہ اس کا یہ ایک مثل (کے

قریب) ہو اور عصر کی نماز مجھ کو اس وقت پڑھانی جب ہر چیز کا یہ مشکل ہو گیا، اور مغرب کی نماز مجھے اس وقت پڑھانی جس وقت روزے در فطر لگتا ہے، اور مجھے عشاء کی نماز یک تہائی رات گزرنے پر پڑھانی اور مجھے فجر کی نماز پڑھانی جب کہ روشنی چھٹی طرح ہو گئی، پھر حضرت جبرئیل علیہ السلام میری طرف متوجہ ہوئے اور کہا "محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ وقت آپ سے پہلے نبیوں کا ہے۔ اور (ہر نماز کا) وقت ان دونوں وقتوں کے درمیان ہے۔

تشریح اس حدیث میں حضرت جبرئیل علیہ السلام کی مامت کا تذکرہ ہے، حضرت جبرئیل علیہ السلام نے شب معراج کے بعد دو دن ظہر کی نماز سے مامت کی ابتداء کی، اور انہوں نے دو دن میں دس نمازوں کی مامت فرمائی، اس واقعہ سے جہاں ایک طرف نماز کی ہمیت ثابت ہو رہی ہے، وہیں نمازوں کو ان کے مقررہ اوقات پر اصرار کی ضرورت بھی ثابت ہو رہی ہے۔

مذکورہ شانہ نے نماز کے اوقات کو مکمل طور پر سنبھالنے کے لئے حضرت جبرئیل علیہ السلام کو بھیجا، چنانچہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے دو دن مامت فرمائی، پہلے دن ہر نماز کو اس کے بتدنی وقت میں دیا، جب کہ دوسرے دن ہر نماز کو اس کے اخیر وقت میں دیا، اور پھر یہ بتادیا کہ ان دونوں کے درمیان جو وقت ہے وہ ان نمازوں کا وقت مستحب ہے۔

اصنی حسرتہا حضرت جبرئیل علیہ السلام نے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کو دو دن نماز پڑھانی "مرتین" امر دو دن ہیں دو دن نماز پڑھانی تاکہ نماز کی عظمت اور ان کے اوقات کا چھٹی طرح سمجھ جائے۔

حسدہا حسرت سے مراد یہ ہے کہ اس غلط فہمی سے ان لوگوں کی توبہ ہو گئی جو کہ مامت جبرئیل علیہ السلام کے واقعہ کو مدنی قرار دیتے ہیں۔

امامت مفضول

اشکال حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افضل ہیں، جبرئیل علیہ السلام مفضول، پھر جبرئیل علیہ السلام کی امامت کیوں صحیح ہوئی۔

جواب اس کے متعدد جوابات ہیں

- (۱) ”اصبی“ کے معنی امامت کرنے کے نہیں ہیں، جس سے شکار، زمرہ، کتاب، بلکہ معنی یہاں یہ ہے کہ جبرئیل نے مجھ کو امام بنایا اور جبرئیل مقتدی ہو رقبہ دیتے رہے، حاصل یہ ہے کہ امامت سے صطحا جی امامت مر نہیں ہے۔
- (۲) یہاں حقیقتہً امامت مر نہیں بلکہ ہدایت و رہنمائی مر ہے، کہ جبرئیل علیہ السلام ماننے جا رہے تھے کہ چونکہ صورتہً امامت تھی اس سے ”اصبی“ سے تعبیر فرمایا۔
- (۳) یہاں حضرت جبرئیل علیہ السلام کے لئے فضیلت جزئیہ ثابت ہے، کیونکہ ان کو وراثت صدقہ کا سہ تھا ورنہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہ تھا، ان حالات حضرت جبرئیل علیہ السلام کو امام بنایا گیا ہے۔
- (۴) مفضول کا امام بننا ورنہ افضل کا مقتدی بننا جائز ہے، امامت مفضول کو افضل سے نماز میں کوئی خلل نہیں پڑتا، یہی وجہ ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اقتداء میں نماز پڑھی۔

اقتداء المفترض خلف المتفعل

اشکال حنفیہ کے یہاں ضابطہ یہ ہے کہ ”اقتداء المفترض خلف المتفعل“ جائز

نہیں ہے، ہاں ہاں کا مذہب بھی یہی ہے، ورنہ احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے۔ (معارف سنن ۲۳) ورنہ یہاں حضرت رسول ﷺ کی عیہ و سہم کی نماز فرض تھی، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکلف تھے، جب کہ یہ سہم کی نماز نہیں تھی، کیونکہ وہ غیر مکلف تھے، تو یہ قتلے مفترض خلف لمقتفل کیسے صحیح ہوئی؟ حضرت ہاشمی کے نزدیک قتلے مفترض خلف لمقتفل جائز ہے، یہی ایک روایت ہاں احمد کی ہے، ہاشمی اس واقعہ سے استدلال کرتے ہیں۔

جوابات حنفی کی طرف سے اس کے متعدد جوابات آئے ہیں

- (۱) جب تک آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نماز کی تعلیم جبرئیل علیہ السلام نے نہیں دی تھی، اس وقت تک نماز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر فرض نہیں تھی، لہذا جبرئیل علیہ السلام کی طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی نفل ہی (فارہ) رہے تھے، یہی صورت میں یہ قتلے مثفل خلف لمقتفل ہوئی جو صحیح ہے۔
- (۲) جب جبرئیل علیہ السلام کو نماز کی تعلیم کا حکم ہوا تو وہ بھی نماز کے مکلف ہوئے، لہذا جبرئیل علیہ السلام پر بھی نماز فرض ہوئی تھی، ورنہ ہاشمی کے استدلال کی وجہ سے مثفل نہیں رہے تھے، اس صورت میں قتلے مفترض خلف لمقتفل ہوئی جو صحیح ہے۔
- (۳) یہ بتائے کہ وہ کاد قتلے، اس وقت قتلے مفترض خلف لمقتفل جائز تھی، بعد میں اس کو منسوخ کر دیا گیا۔

- (۴) جبرئیل علیہ السلام کا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ہاں بننا یہ عالم مثال میں تھا، جسے صرف آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، پھر نہ تھے، باقی صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے لئے یہ بات محسوس نہیں تھی، عام الحس میں حضور

قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاں تھے، اور حضرت صحیحہ رحمہ رضون اللہ تعالیٰ علیہم
جمعین مقتدی تھے، اس نے حضرت جبرئیل علیہ السلام کی مات عام الحس ورام
الشہادت کی نہیں، ورنہ متشرقیوں میں یہی وقعت کا اعتبار ہے جن کا محقق عام
الحس سے ہو، عام مثال کے وقعت سے استدلال درست نہیں، بہر کیف جبرئیل
علیہ السلام کی مات کسی نہج پر بھی ہو یہ یک وقت جز یہ خاصہ ہے، اس سے شریعت کا
نقص عام ورضاء کلیہ نہیں نکلا، چاہتا۔ فقد (شرف توضیح ۲۸۳)

امامت جبرئیل کی وجہ

اشکال حضرت جبرئیل علیہ السلام کی مات کی یہ ضرورت تھی، اللہ تعالیٰ نے جبرئیل
علیہ السلام کے واسطے سے نماز کے وفات کی زبانی تعلیم کی؟
جواب اللہ تعالیٰ نے حضرت جبرئیل علیہ السلام کے ذریعہ عملی تعلیم کو اس واسطے اختیار کیا
کہ یہ اوقع فی الدھن ہوتی ہے۔

حدیث زایت السمر ظہر کی نماز میں تاخیر نہیں کی، بلکہ زوے شمس کے
بعد فوراً پڑھی۔

وہی قدر سرک اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر چیز کا مایہ صلی جو
نصف نہار کے وقت ہوتا ہے، جب اس میں شرقی جانب اضافہ شروع ہو جائے، تب ظہر کے
وقت کی تبدیلی ہوتی ہے، خواہ وہ اضافہ "شراک" کے قدر ہی کیوں نہ ہو، "شراک"
(جو تہ کا تہ) سے مراد مقدار قلیل ہے، حاصل یہ نکلا کہ ظہر کی نماز پہلے دن اس وقت ہونی
جب کہ "مایہ صلی" تہ تھوڑا تھا کہ وہ نہ ہونے کے برابر تھا۔

ابتداء بالظہر کی وجہ

یہاں یہ شکاں ہوتا ہے کہ امامت ظہر سے کیوں شروع فرمادیا، فجر کی نماز میں امامت کے لئے کیوں نہیں آئے؟

اس کے متعدد وجوہات دئے گئے ہیں

(۱) حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھ حضرت صحابہ کرام رضوان

اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو بھی تعلیم دینا مقصد تھا، ورنہ فجر کے وقت لیلۃ المعراج میں

صلوات خمسہ کی فرغیت کا حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو علم نہ تھا،

اس لئے وہ جمع نہیں ہو سکتے تھے، اس لئے فجر کے بجائے ظہر سے بتد فرمائی۔

(۲) فجر کی نماز لیلۃ المعراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیت المقدس میں حضرات

نبیاء علیہم السلام کے ساتھ دفرما کر آئے تھے، اس لئے ظہر سے بتد فرمائی۔

(۳) تقوٰۃ ظہر سے بتد فرمائی، سنے ظہر کے معنی حضور و رغبہ کے ہیں، ورنہ تمیں

اس طرف اشارہ ہے۔ یہ بیان تمام بیان پر غالب آجائیکا۔ (نکات صحیح ۲۲۹)

(۴) حضرت امام نور شاہ شہرکی نے اس وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ فجر و عصر کی نماز

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معراج سے پہلے بھی پڑھا کرتے تھے، تاہم وہ جو باخواب

تھا با اس لئے زیادہ ہییت نئی نمازوں کی ہے، ورنہ نمازوں میں سب سے پہلی ظہر

کی نماز ہے، اس لئے ظہر سے آغاز کیا۔ (شرف توضیح ۸۳)

وصلی نبی عصر حسن صدر مطال کا شعی ہمدہ

پہلے دن کی عصر کی نماز یک مثل پر پڑھائی یہ حدیث مرسلہ و رصاحبین کی دلیل ہے، امام

صاحب تہ بھی اس سلسلے میں یک رویت ہے، جس کو حضرت گنگوہیؒ نے ”نوکب الہدیٰ“ میں من حیث مدخل راجح قرار دیا ہے۔

وصلی ہی بعد حبس حبب تشفق عشق کی نماز شفق غائب ہونے کے بعد پڑھائی، صاحبین رحمہما بدو غیہ کے نز، یک شفق سے مراد شفق صحر ہے، جب کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نز، یک شفق بیض مر ہے، جو کہ شفق ام کے نزائل ہونے کے بعد ظہر ہوتی ہے۔

وقت مشترک پر استدلال

فہم کہ بعد وصلی ہی الظہر حبیب کہ ظلمہ منہ حدیث کے سی جملہ سے تہ رت ہوں امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ظہر اور عصر کے درمیان پورا رخصت کے بقدر وقت مشترک ہے، اس وقت میں ظہر اور عصر دونوں نمازیں دکی جاسکتی ہیں، اس وجہ سے کہ اس حدیث میں مذکور ہو کہ پہلے روز عصر کی نماز یک مثل پڑھاؤں، حدیث کے لحاظ ہیں ”صار طل کل شئیء مثله“ اور یہاں یہ کہا گیا ہے، دوسرے دن ظہر کی نماز یک مثل پڑھاؤں، حدیث کے لحاظ ہیں ”کساں ظلمہ مثله“ معذوم ہو کہ دونوں نمازوں کے لئے چھوٹا وقت مشترک ہے، جس میں دونوں نمازیں دکی جاسکتی ہیں۔

جمہور کی طرف سے جواب

جمہور وقت مشترک کے قائل نہیں ہیں، اس لئے جو ب دیتے ہیں کہ پہلی جگہ مر یہ ہے کہ عصر کی نماز یک مثل پڑھنی شروع کی ورنہ دوسری جگہ مر یہ ہے کہ یک مثل ظہر کی نماز

پڑھ کر فارغ ہوئے، یک جگہ شروع کرنا مر۱ ہے، اور یک جگہ فرغ مر۱ ہے، نیز یہاں مثل پر کا منصب مثل کے قریب ہے۔

فقد لی محمد حضرت جبریل علیہ السلام نے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہو کر ن کا نام — پرکار —

نام کے ساتھ پرکار نے کی وجہ

اشکال قرآن مجید آیات ہے، ”لا تجعلو دعاء الرسول بیکم کدعاء بعضکم بعضاً“ حضرت جبریل علیہ السلام کا ”خضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام — پرکار ناظر ہر اس آیت کے خلاف معصوم ہوتا ہے۔

جواب (۱) ممکن ہے کہ مد نگہ اس حکم کے مخی طبع نہ ہوں۔

(۲) یہ بھی ممکن ہے — آیت مذکورہ کا نزول اس واقعہ کے بعد ہو ہو۔

ہد وقت لاسا اس جملہ سے معصوم ہوتا ہے کہ صوت خمسہ نبیاء سابقین و سابقہ متوں پر بھی فرض تھیں، چنانچہ صوت خمسہ گذشتہ کسی مت پر فرض نہیں تھیں، پھر نبیاء کا وقت کیوں قرار دیا گیا، اس کے متعلق بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ (۱) حضرت نبیاء و مرسلین پر اگرچہ پانچ نمازیں فرض نہیں تھیں، لیکن وہ ان پانچوں وقت میں نفل نمازیں پڑھتے رہے ہونگے، کسی وجہ سے ان اوقات کو وقت نبیاء کہا گیا ہے۔

(۲) یہ پھر یہاں مذکورہ کا شمار وقت خمسہ کی طرف نہیں ہوتا اس سے پہلے جو وقت نماز کا ذکر ہے، اس کی طرف اشارہ ہے، اور اس وقت میں نبیاء سابقین بھی عبادت

رتے تھے۔ (ہر ۲۲-۱)

(۳) بعض حضرات نے کہا ہے کہ رچ مجموعہ صوت خمسہ پہلے کی نبی پر فرض نہ تھا،

لیکن یک یک کے مختلف نبیاء پر یہ نمازیں فرض رہی ہیں، یعنی ایک مت کے لئے ظہر کی نماز تھی تو دوسری کے لئے عصر کی اور مطلب یہ ہے کہ جن سے یہاں فجر کی نماز فرض تھی ان کے یہاں فجر کا وقت یہ تھا، جن کے یہاں ظہر فرض تھی، ان کے یہاں ظہر کا وقت یہ تھا، یہی حال بقیہ نمازوں کا بھی ہے، سو عشاء سے کہ وہ اسی مت کے ساتھ حاصل ہے، پس حدیث پاک کا مطلب یہ ہو کہ جن پر جو نماز تھی وقت یہی تھا تو یہاں نبی پیغمبر ﷺ کے طرف نسبت مجموعہ من حیث المجموع نے اعتبار سے ہے، ہر فرد نے اعتبار سے نہیں۔ فلا اشکال

الوقت مہذب الوقتیں اس جملہ کا یہ مطلب نہیں ہے کہ جو وقت ان دونوں کے درمیان ہے، اسی وقت میں نماز کی دیکھی درست ہوگی، اس کے علاوہ میں درست نہیں ہوگی، بلکہ مطلب یہ ہے کہ وقت مستحب ان دونوں کے درمیان ہے، صل میں ہر نماز کے دو حصے ہیں، یک بدنی حصہ و ایک آخری حصہ حضرت جبریل علیہ السلام کی امامت سے ان دونوں حصوں کا وقت صلوٰۃ ہونا ثابت ہو گیا۔ و درمیان حصے کا وقت ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکورہ فرمان ”الوقت ما بین الوقتین“ ثابت ہو، چنانچہ بعض اوقات کا ثبوت قوں سے ہو و بعض کا عمل سے۔ (مرقاۃ ۱۲۱/۱۲۵/۲)

﴿الفصل الثالث﴾

نماز کب پڑھنا افضل ہے؟

﴿۵۳۸﴾ وَعَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخَّرَ الْعَصْرَ شَيْئًا فَقَالَ لَهُ عُرْوَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَمَا أَنْ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ نَزَلَ فَصَلَّى أَمَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ إَعْلَمْ مَا تَقُولُ يَا عُرْوَةُ فَقَالَ سَمِعْتُ يُحْمَرُ بْنُ أَبِي مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَزَلَ جِبْرِيلُ قَامَتِي فَصَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ يَحْسِبُ بِأَصَابِعِهِ خُمُسَ صَلَوَاتٍ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۴۷۵، ۱، باب ذکر الملائكة، کتاب بدء

الخلق، حدیث نمبر ۳۲۲۱-مسلم شریف ۲۲۱، ۱، باب اوقات الصلوات

الخمیس، کتاب المساجد ومواضع الصلوة، حدیث نمبر ۴۱۰۔

ترجمہ حضرت ابن شہاب سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ

تعالیٰ عنہ نے عصر کی نماز میں چھتا خیر کی تو ان سے حضرت عروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ

آپ کو معذور ہونا پڑا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام آسمان سے ترے در رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کو نماز پڑھائی، حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عروہ رضی

اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا تم خوب سمجھو یہاں پہرے ہو عروہؓ اس کے بعد حضرت عروہ رضی

چہونچی ہو، ورنہ کو یہ وقتہ مستبعد معلوم ہو رہا ہو۔ باوجودیکہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم افضل ہیں تو حضرت جبرئیل علیہ السلام مات کیسے رکھتے ہیں، اس پر بطور تحجب سے فرمایا کہ ذرا سوچ رہو، کیا ہمارے ہو، اور حضرت عروہ نے جب اندیسیں فرمادی پھر سکوت فرمایا۔

یہ سب تفصیل اس وقت ہے جبکہ ”اعلم“ صیغہ امر کا ضرب سمع سے ہو، اس میں دوسری صورت یہ بھی ہے کہ اس کو باب افعال سے مرنا چاہے، ”اعلم“ اس وقت اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ”پہلی بات پر نشان لگاؤ، یعنی اس کی اندیسیں ردو کہتی، مباحث بالاندیسیں نہیں رہنا چاہیے۔“

تیسری صورت یہ ہے کہ یہ ”اعلم“ صیغہ متکلم ہے، اس صورت میں اس کا مطلب یہ ہے کہ جو تمہاریں مر رہے ہو اس کو میں بھی جانتا ہوں۔

فہم لسمعیت یہاں سے حضرت عروہ کی نزول جبرئیل علیہ السلام وہی حدیث کی تفسیر رہ رہے ہیں، ورنہ اس بات کی وضاحت کر رہے ہیں کہ میں نے جو روایت کی بنوہ بالاندیسیں ہے۔

سرل حسرت ال نزول ورامت جبرئیل نیز وقات صدقہ کی تفصیل کا سب کو علم تھا، اس لئے اس کو اختصار سے فرمایا۔

فوائد

(۱) حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے کوئی بات بیان کرنے میں پوری احتیاط سے کام لینا چاہئے۔

(۲) اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ نماز کو رکوعی مانع و پیش نہ ہو تو بتدانی و قیامت میں، رونا افضل ہے۔

مکتوب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

﴿۵۳۹﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى عُمَّالِهِ أَنَّ أَهَمَّ أُمُورِكُمْ عِنْدِي الصَّلَاةُ مِنْ حَفِظَتِهَا وَحَافِظَ عَلَيْهَا حَفِظَ دِينَهُ وَمَنْ ضَيَّعَهَا فَهُوَ لِي مَا سِوَاهَا أَضِيعُ ثُمَّ كَتَبَ أَنْ صَلُّوا الظُّهْرَ إِنْ كَانَ الْغَيُّ ذِرَاعًا إِلَى أَنْ يَكُونَ ظِلُّ أَحَدِكُمْ مِثْلَهُ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً بَيْنَهُمَا نَقِيَّةً فَلَمْ يَأْسِرِ الرَّايِبُ فَرَسَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةَ قَبْلِ مَغْرِبِ الشَّمْسِ وَالْمَغْرِبَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ وَالْعِشَاءُ إِذَا غَابَ الشَّفَقُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ فَمَنْ نَامَ قَلًا نَامَتْ عَيْنُهُ فَمَنْ نَامَ قَلًا نَامَتْ عَيْنُهُ فَمَنْ نَامَ قَلًا نَامَتْ عَيْنُهُ وَالصُّبْحَ وَالنُّحُومَ بِإِدْبَةٍ مُسْتَبْكَةٍ۔ (رواه مالک)

حوالہ: مؤطا امام مالک ۳، باب وقوت الصلوة، کتاب وقوت

الصلوة، حدیث نمبر ۶۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے عمال کو لکھا کہ تمہارے کاموں میں میرے نزدیک سب سے اہم کام نماز ہے، جس نے نماز کی محافظت کی اور اس کی نگہبانی کی اس نے دین کی محافظت کی، اور جس نے نماز کو ضائع کیا تو وہ نماز کے، وہ دوسرے، یعنی روزے کو بہت زیادہ ضائع کرنے والا ہے، پھر لکھا کہ ظہر کی نماز اس وقت پر پڑھو جب سایہ زور یک ز ہو، یہاں تک کہ وہ یک مثل ہو جائے اور عصر اس وقت پر پڑھو جب سورج بند صاف و سفید ہو، اور اس قدر دن باقی ہو کہ دو فرسخ یا تین فرسخ (چھ

یا نوکیل) سورج غروب ہونے سے پہلے سفر طے کرے، ورنہ غروب کی نماز اس وقت پڑھو جب کہ سورج غروب ہو، ورنہ عشاء کی نماز اس وقت پڑھو جب کہ شفق غائب ہو جائے، ایک تہائی رات گزرنے تک، تو جو شخص پہلے سو گیا خدا سے اس کی آنکھیں نہ بولیں تو جو شخص پہلے سو گیا خدا سے اس کی آنکھیں نہ بولیں، تو جو شخص پہلے سو گیا خدا سے اس کی آنکھیں نہ بولیں، ورنہ فجر کی نماز پڑھو جب کہ سترے ظاہر ہوں جمع ہو کر چمپنے والے ہوں۔

تشریح نماز یک بہت اہم و ربیہ کی عبارت ہے، جو شخص نماز کی موافقت کرتا ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کو ایمر، یعنی مورخ، مبینہ کی بھی توفیق ملتی ہے، ورنہ جو شخص نماز سے نفرت کرتا ہے وہ ایمر عکس، یعنی منہ کی بھی ممانعت سے بھی محروم ہو جاتا ہے۔ اس حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک طرف اپنے مراد کو نماز کی موافقت کا حکم دیا ہے، وہیں دوسری طرف وقت صدقہ کی پابندی پر بھی متنبہ کیا ہے، وقات صلوٰۃ کی مکمل بحث گزشتہ حدیث کے تحت تفصیل سے گزر چکی ہے۔ اس حدیث میں عشاء کی نماز، رات سے پہلے ہونے والوں کے حق میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے منع کیا ہے، اس سے نماز کی ادائیگی سے پہلے ہونے سے جتناب کرنا چاہئے۔

اسی حصہ عمر سے مراد ہے۔

اہم مورکم عندی بصوۃ جن میرے عقائد صحیحے مطابق

تاب و سنت سے جو چیز سب سے ہمیت کے ساتھ ثابت ہے وہ نماز ہے۔

مرحوم حضرت نماز کو اس کے جہد شریعت و رکات کے ساتھ کیا۔

و حافظہ علیہا خلوص دل کے ساتھ نماز پر دم و مت کی شہادت دینا کاری،

غور و رجحان کے ذریعہ نماز کو حاصل نہیں کیا۔

حضرت ابنہ نماز پر دم و مت و وجہ سے قیہ، یعنی مورکی، میں بھی ایمان

ہو جاتی ہے، نماز میں بندہ اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے اور یہ مومن کی معرفت ہے۔
 ۷۔ مردِ طبعی فرماتے ہیں کہ محض نیت صلوٰۃ کا مطلب یہ ہے کہ نماز سے ذرا پہلے غفلت
 نہ ہو، اس کو اس کے وقت مقررہ پر پہنچ جائے، اس کے رکان، اس کے رکوع و سجود کو اچھی
 طرح مکمل کیا جائے، ورنہ اس کو اس کے ہتھم کی تاکید کی جائے، ورنہ اس پر استقامت و دوام
 اختیار کیا جائے۔

وہ صعلہ یعنی جن نے نماز کو بالکل ترک کر دیا نماز کے بعض وجوہات
 کو ترک کر دیا۔

فلو لم یسواھ جو شخص نماز سے غفلت کرتا ہے وہ غیر موردِ نیکی کو ورہیڑھ
 چڑھا کر ترک کرتا ہے، کیوں کہ نماز ملبوسات، راس و عاتق اور ہر بیوی کو تمہارے رنے والی
 ہے، جو نیش اس کی موٹھ نہیں کریگا وہ غیر موردِ نیکی کی سیاہ موٹھت کریگا؟
 صلوٰۃ صلوٰۃ کب بھی نہ ہو یہ مطلب نہیں کہ
 بالکل اس مایہ کے وقت میں پڑھو، کیونکہ وہ تو عین زور کا وقت ہوگا، اس کا مطلب یہ ہے کہ
 وہ مایہ جیسے ہی پڑھے (یعنی زور کے فوراً بعد) ظہر کی نماز پڑھو۔

فمن نام فلا نہمت حسنه خدا سے جو عشاء کی نماز سے پہلے سوئے،
 اس کی آنکھیں نہ کھیں، یعنی وہ بقرری و رب آرمی میں مبتلا رہے، آپ رضی اللہ عنہ کی یہ
 بددعا اس شخص کے لئے ہے جو عشاء کی نماز سے غفلت کرتے ورنہ پڑھے سو جائے۔

اس حدیث سے بخبر یہ معلوم ہوتا ہے کہ نماز عشاء سے پہلے سونا مطلقاً حرام ہے،
 لیکن ہمارے علماء نے اس کی تنصیل کی ہے، اور وہ تنصیل یہ ہے کہ نماز کا وقت شروع ہو جانے
 کے بعد اگر کوئی شخص سونے کا ردہ کرتا ہے ورنہ یہ ہو کہ نماز کا وقت ختم ہو جانے تک سویا
 رہوں گا تو نماز سے پہلے اس کے لئے مانجا نہ ہوگا، ورنہ اس کو اپنے اوپر عتاب ہے کہ نماز

کا وقت ختم ہونے سے پہلے ٹھہرنا، رسول کا توسل کے لئے مانا جائے ہوگا، اگر کسی یہ بات کہ نماز کا وقت شروع ہونے سے پہلے ہونے کا یہ حکم ہے؟ توسل کے بارے میں بعض لوگ وہی تفصیل دیتے ہیں جو نماز کے شروع ہوجانے کے بعد کی صورت میں ہے اور بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ نماز کا وقت آنے سے پہلے ہونا کسی بھی طرح حرام و ناجائز نہیں، کیونکہ وقت شروع ہونے سے پہلے بندہ نماز کا مکلف نہیں ہوتا۔ (مرقاۃ باب موقیت) بہت مکرر ہے، جب کہ دوسری روایت میں بہت کی تصریح ہے۔ فقط

فائدہ حدیث پاک سے معذور ہو کہ حکام کو اپنے ماتحتوں کے، عین کی فکر رمان کو تنبیہ دیتے رہنا بھی ضروری ہے۔

گرمی کے دنوں میں ظہر کی نماز کا وقت

﴿۵۴۰﴾ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ قَدْرُ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرِ فِي الصَّيْفِ ثَلَاثَةَ أَقْدَامٍ إِلَى خُمُسَةِ أَقْدَامٍ وَفِي الشِّتَاءِ خُمُسَةُ أَقْدَامٍ إِلَى سَبْعَةِ أَقْدَامٍ۔ (رواه ابو داؤد والنسائی)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۵۸۱، باب فی وقت الظہر، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۰۰۔ نسائی شریف ۸۸۱، باب آخر وقت الظہر، کتاب المواقیت، حدیث نمبر ۵۰۲۔

ترجمہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم گرمی کے دنوں میں ظہر کی نماز تین سے پانچ قدم تک کے دور پر پڑھتے

تھے، ورمزدی کے دنوں میں پانچ سے سات قدم تک کے دور ن پڑھتے تھے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں گھڑیاں نہ ہونے کی وجہ سے نماز کے وقت کا حساب طلوع وغروب اور صوب و سایہ کے لحاظ سے کیا جاتا تھا، اس حدیث میں بھی ظہر کی نماز کے وقت کو سایہ کی مقدار سے سمجھایا جا رہا ہے۔

الظہر فی نصف سایہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے، کسی مقام پر بڑا ہوتا ہے، اور کسی مقام پر چھوٹا ہوتا ہے، چونکہ مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ میں سردی کے دنوں میں سایہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑتا ہے، ورمزدی کے دنوں میں چھوٹا پڑتا ہے، اور سی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، دنوں موسموں میں نماز کے وقت کے لئے سایہ کی مہمانی اور چھوٹائی کا خاص خیال فرماتے تھے، ورمزدی کے ذریعے سے نماز کا وقت متعین فرماتے تھے، جہاں تک ظہر کے وقت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تعلق ہے تو وہ دنوں موسموں میں یکساں ہے، یعنی زوال آفتاب کے بعد ہے، خواہ سایہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑے یا چھوٹ۔

سایہ کی تحقیق

ظل (سایہ) کی قسمیں ہیں۔

(۱) ظل صلی۔

(۲) ظل زید۔

یعنی نصف نماز کے وقت جو سایہ ہوتا ہے وہ ظل صلی کہلاتا ہے، ورمزدی کے بعد جو سایہ بڑا ہوتا ہے وہ ظل زید کہلاتا ہے، صلی میں تقییل و تاخیر کا مداری ظل زید پر ہے، سکار مد ہونا تاخیر پر، مدت رتانا ہے ورمزدی ہونا تقییل پر، یعنی اس حدیث میں جو ظل مذکور ہے وہ مطلقاً ہے اس میں زید یا صلی کی قید نہیں، بلکہ مجموعہ ظل مراد ہے۔

چھوٹ مایہ کو یوں بھی سمجھتے ہیں کہ نصف نہر سے قبل ہر چیز کا مایہ مغرب کی سمت میں پڑتا ہے، ورسورت کے وسط ساء سے ڈھلنے کے وقت جس کو زور آتے ہیں مایہ اصلی مشرق کی سمت میں بہتا ہے سی ظل صلی میں اضافہ سے ظہر کے وقت کی بتد بہوتی ہے۔ (مرقاۃ مدر المنضوۃ)

قدم حساب، نوں کی صحت میں قدم ہر چیز کے قد کے باتوں حصہ کو کہتے ہیں۔ (شرف توضیح ۱۴۸)

مایہ کی مقدمہ رعد قوں کے بدلتے سے بدلتی رتی ہے۔

حجاز ہو قیمر ثانی میں ہے وہاں کا حال حدیث پاک میں مذکور ہے، یہ ضروری نہیں کہ ہر جگہ یہی نہ رہے ہو۔ (شرح لطیفی ۲۶۶)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب تعجيل الصلوة

کتاب میں چونتیس حدیث
مہرہ ہیں جن میں اوقات
مستحبہ کا بیان ہے۔

رقم حدیث ۵۴۱ تا ۵۷۴۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب تعجیل الصلوۃ (نماز کو جلدی کر کے پڑھنے کا بیان)

اوقات مستحبہ

یہاں سے اوقات مستحبہ کا ذکر کیا جا رہا ہے، مغرب و عشاء میں کوئی ختاف نہیں ہے، صلاۃ المغرب میں ہا، تفاق قبیل مستحب ہے، و رصوۃ عشاء میں ہا، تفاق تاخیر و ثلث بلیل مستحب ہے، ہاتھ فجر، ظہر و عصر میں ختاف ہے۔

وقت المجر چنانچہ حضرت حنفیہ و زعفرینی ثوری کے نزدیک فجر میں، غار «ولی ہے، جب کہ ہا، شامی ہا، مالک و رام حمد زمرہ ہا، یہ ہم تعلیس کو فضل جتے ہیں لبتہ حنفیہ میں ہا، مطحاوی کا مسک یہ ہے کہ بتدائی للعلس ورنہ ہائی اسفار ولی ہے۔

حنفیہ کے دلائل (۱) حنفیہ کا استدلال حضرت رفیع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ

عنہ کی روایت سے ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

”اسفروا بالفجر فانہ اعظم الاجر“

(۲) بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے، اس میں ہے

”وكان صلى الله تعالى عليه وسلم) يقتل من صلوة العدة حين يعرف الرجل حليته“ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں چوں کہ مسجد نبوی کی دیواریں چھوٹی تھیں اور چھت بہت چچی تھی، اس سے اس میں جیسوں کو پہنچانا ہی وقت ممکن تھا جب یہ خوب غار ہو چکا ہو۔

(۳) یہ ہی بخاری شریف میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے ”قال ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلوة لغير ميقاتها الا صلوتين جمع بين المغرب والعشاء وصلى الفجر قبل ميقاتها“ یہاں ہا، تفق ”قل ميقاتها“ سے مراد ”قبل ميقاتها المعتاد“ ہے، درچوں سے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مزدنہ میں فجر کی نماز نفل میں پڑھی تھی، اس سے کہہ جائے گا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت تو غار میں پڑھنے کی تھی، مگر آج عادت کے برخلاف نفل میں پڑھی۔

(۴) طحاوی میں بربر نخعی کا یہ قول نقل کیا ہے ”ما اجتماع اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم على شيء ما اجتماعهم على التوسير“

(۵) نیز وقت صلوٰۃ میں، اے صلوٰۃ کے لئے ہر جموں اس کی رعایت کی گئی ہے کہ تکبیر جماعت ہو ورنہ تکبیر جماعت جس میں ہوتا ہے وہ غار میں ہے، نفل میں نہیں ہے۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل (۱) مرثد شاہ کا تہذیب حضرت جابر بن عبد اللہ رضی

اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے ہے، جس میں فرمایا ہے ”کان رسول الله صلى

الله تعالى عيه وسلم يصلي الطهر بالهجرة (الى ان قال) والصبح

كانوا او قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصليها بعلى“

(۲) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ان كان رسول الله صلى الله

تعالیٰ علیہ وسلم یصلی الصبح فیصرف النساء متلفعات بمروطهن
ما یرفن من العلس

(۳) عن انس بن مالک رضى الله تعالى عنه ان نبي الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وزيد بن ثابت تسحرا فلما فرعا من سحور قام نبي الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الى الصلوة فصلى فلما لاس كم كان بين
فراعهما من سحورهما ولها في الصلوة قال قدر ما يقرأ الرجل
حمسين آية

(۴) عن انس عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم الوقت الاول من صلوة رضوان الله والوقت الاخر
عفو الله

(۵) عن ام فروة رضى الله تعالى عنها قالت سئل رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اى الاعمال افضل؟ قال الصلوة فى اول وقتها، ان
پانچ روئوں میں سے پہلی تین روئیں خاص طور پر فجر کی تہیں کے لئے دیں ہیں
ورآخری دو روئیں مصطفیٰ نماز کی تہیں کے لئے دیں ہیں، ہند معلوم ہو کہ آپ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی نماز نعلس میں پڑھتے تھے۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب: (۱) حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
حدیث کا جواب یہ ہے کہ وہ تو یہ بات چاہتے تھے کہ چونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے زمانہ میں صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین مجموعہ تہجد سے پابند تھے، اس
لئے وہاں تکثیر جماعت نعلس میں ہوتی تھی، اس بنا پر حضرت سہیل رضی اللہ عنہ نے
اس کو اختیار فرمایا، باقی آخر میں پھر یہ حالت نہ رہی ورنہ تکثیر جماعت نماز میں ہوتی

تھی، اس لئے غار کو فضل کہا جائے گا، گرچہ، قی فضیلت غلس میں ہے۔

(۲) اور یہ کہ جیگا کہ حضرت رفیع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی روایت قوی ہے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت بھی ہے، سے ترجیح ظاہر ہے کہ قوی کو ہوئی۔

(۳) نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے، جیسا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ غلس میں نماز کرنے کا وقت نہ ہے، بلکہ وہ رکعتوں میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عمارت سے غار کی رہی ہو۔

(۴) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کا جواب یہ ہے کہ "ما یعرف من الغلس" سے مراد یہ تو معرفت شخصی کی نفی ہے، اور یہ معرفت نوئی کی، اور معرفت شخصی کی نفی مراد ہو تو اس کا سبب پورا میں پٹا ہو ہوتا ہے، نہ کہ غلس، اور معرفت نوئی کی نفی مراد ہے تو پھر یہ کہا جائے گا کہ یہ غلس مکانی تھا نہ زمانی، چوں کہ مسجد نبوی تعمیروں میں تو وسیع و رکشا نہ تھی، اور اس کی چھت بہت نیچی تھی، پھر چوں کہ قبلہ جانب جنوب میں تھا، اور مسجد کے دروازے شمال جانب میں تھے، اس لئے مشرق کی طرف سے نور صبح کے اندر آنے کا راستہ نہ تھا، اس وجہ سے یہ غلس پایا جاتا تھا، لہذا اس روایت سے غلس زمانہ پر استدلال کرنا درست نہ ہوگا۔

(۵) اور یہ کہ جیگا کہ یہ اس حدیث میں "من الغلس" کا ضافہ مدوح من الراوی ہے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا قول نہیں ہے، ان کا کلام "ما یعرف من الغلس" پر متم ہو گیا، بین روئی نے یہ سمجھا کہ یہ نہ پہچاننے کا سبب اندھیرا تھا، اس لئے انہوں نے "من الغلس" کا ضافہ دریا، اس پر قی یہ ہے کہ یہی روایت ابن ماجہ میں سند صحیح مذکور ہے "عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان نساء المومسات يصلين مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلوٰۃ

الصبح ثم یرجع الی اہلہم فلا یعرفہم احد، تعنی من العس، اس رویت میں "تعنی" کے لفظ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ "من العس" حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا قول نہیں ہے، بلکہ روکی کا خود پنا زعم ہے، ہند اس سے استدلال درست نہ ہوگا۔

(۶) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رویت کا جو ب یہ کہ یہ واقعہ رمضان کا ہے، اور رمضان میں باجموع آسانی و سہولت سی میں ہوتی ہے کہ نماز فجر نعلس میں کی جائے، ورنہ جماعت بھی نعلس میں ہوتی ہے، ہند اس سے عام حوالہ کے لئے استدلال درست نہ ہوگا۔

(۷) حفاظ عہد ہند بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی رویت کا جو ب یہ ہے کہ اس میں وقت ول سے مراد وقت مختار کا وہ ہے، وروقت آخر سے مراد یہ تو وقت مکروہ ہے یا وقت کا وہ حصہ ہے جس پر وقت کا جو زخم ہو جاتا ہے، اس لئے یہ حدیث بھی ہمارے خلاف نہ ہوگی، سی طرح مفروہ کی رویت میں "الصلوٰۃ فی اول وقتہا" سے مراد وقت مختار کا وہ ہے یا جائے گا، چنانچہ خود حضرت شافعیہ عشاء کے بارے میں یہی معنی مر دیتے ہیں۔

(۸) تمام روایتوں کا ایک مجموعی جو ب یہ ہے کہ فجر میں تغلیس کا حکم یک عارض کی وجہ سے تھا وہ یہ کہ چوں کہ ابتدائے صدم میں عورتیں جماعت میں شریک ہوتی تھیں، اس لئے "تسترون" کا خطر نماز نعلس میں پڑھنی جاتی تھی، لیکن جب عورتوں کو قرار فی البیوت کا حکم پایا، پھر سے نکلنے کی ممانعت آئی تو وہ عارض زائل ہو گیا، اس لئے حکم پائی صل جس منفرد کی طرف واپس آیا۔

نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ورمضات صحابہ

رام رضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے جو حدیث نعلیہ مروی ہیں وہ آپس میں متعارض ہیں، برخلاف حدیث قویہ کے جو سفر سے متعلق ہیں جیسے "اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر" کی طرح حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو یہ روایت مروی ہے "ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لئلا نور بصلوة الصبح حتی یبصر القوم مواقع سلهم من الاسفار" ان کے لئے کوئی معارض قوی حدیث موجود نہیں ہے۔ ہند حدیث قویہ کو ترجیح دی جائے گا، ورنہ عمل یہ ہوگا۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے، "اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر" فرمایا ہے، ورنہ یہ ہے۔ رفقہ کی وضاحت درس کاغذیہ مہم ہونا مراد یا جائے تو، زم آئے گا۔ فجر کے غیہ و ضج ہونے کی صورت میں جب کہ طلوع سورج صادق مشوک ہو اس وقت بھی نفس چرہ صلا ہو ورنہ جب یہ شک و رہم ختم ہو جائے تو "اعظم للاجر" کا ترتیب ہو، نہ فجر کے مشوک و مشہد ہونے کی حالت میں نہ یہ نفس چر نہیں ملتا، بدہ سائنہ کا اندیشہ ہے، پھر یہ تاویل کیونکر درست ہوگی۔

نیز اس روایت کے بعض دوسرے طریق سے بھی اس تاویل کی غی ہوئی ہے، چنانچہ ثنائی شریف میں یہ روایت اس طرح مروی ہے "ما اسفروتم بالصبح فانه اعظم بالاجر" یک روایت میں ہے "اصبحوا بصلوة الفجر فانکم کلما اصبحتم بها کان اعظم للاجر" طحاوی کی یک روایت میں یوں ہے "اصبحوا بصلوة فما اصبحتم بها فهو اعظم للاجر" نیز طحاوی ہی کی یک روایت میں یہ نظر مروی ہیں "نوروا بالفجر فانه اعظم للاجر" صحیح ابن حبان میں ہے "اصبحوا بالصبح فانکم کلما اصبحتم بالصبح کان اعظم لاجورکم اور لاجورھا"

ن رویتوں سے معلوم ہو کہ فجر میں جتنا زیادہ سفر کیا جائے تنہا ہی زیادہ چڑھوگا۔
لہذا یہ کہنا کہ غار سے فجر کا وضع وغیرہ مبہم ہونا ہے یہ کسی طرح درست نہیں ہو سکتا۔

صلوة الظهر حنفیہ ورجمہور کے نزدیک سردی کے زمانہ میں قبیل اور گرمی کے زمانہ میں تانیروں ہے، جب کہ امام شافعی علیہ السلام طرق سردی ہو یا گرمی قبیل کو بولی اور فضل کہتے ہیں، ہاتھ پاؤں کے ہاتھ وہ برہنہ کو رو کر دیتے ہیں، وہ پار شطیں یہ ہیں (۱) گرمی شدید ہو، (۲) رملہ لک ہو، (۳) نماز جماعت کے ہاتھ پڑھی جائے، (۴) جماعت کے لئے اور سے گام پڑے۔

حنفیہ کے دلائل حنفیہ کا استدلال مندرجہ ذیل روایت سے ہے

(۱) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

انہ قال اذا اشتد الحر فابدوا بالصلوة فان شدة الحر من فیح الحہم

(۲) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کما مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم فی سفر فاراد المؤمن ان یؤد فقال لہا ابرد ثم اراد ان یؤد

فقال لہ ابرد ثم اراد ان یؤد فقال لہ ابرد حتی ساوی الظل التو فقال

النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان شدة الحر من فیح حہم

(۳) امام شافعی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے: "قال

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا کان الحر ابرد

بالصلوة واداکا کان البرد عجل"

(۴) عن ابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم ابردوا بالطہر فان شدة الحر من فیح الحہم

امام شافعی کے دلائل امام شافعی نے مندرجہ ذیل روایت سے استدلال کرتے ہیں

(۱) عن انس رضي الله عنه قال كما اذا صلياً حلف النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم بالطهائر سجداً على ثيابنا اتقاء الحر

(۲) حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں "کان

يصلى الهجير التي تدعوها الاولى حين تدحض الشمس اي تروى"

(۳) عن حابر رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم يصلى الظهر بالهاجرة

(۴) عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم الوقت الاول من الصلوة رصوان الله والوقت

الاخر عمر الله

(۵) عن ام فروة رضي الله تعالى عنها قالت سئل رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم اي الاعمال افضل قال الصلوة في اول وقتها

امام شافعیؒ کے دلائل کا جواب ، مطحاوی نے یہ ثابت کیا کہ بداء

حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی نماز رمی کے زمانہ میں بھی وہ وقت میں دایا

رت تھے، اس سے پہلی تین روایتیں وہی طرح وہ تمام حدیث جن سے قبیل ظہر ثابت

ہوتی ہے وہ سب حدیث برہان سے منسوخ ہیں، ورنہ نسخ کو مطحاوی نے حضرت مغیرہ رضی

اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے ثابت کیا ہے "عن المغيرة بن شعبة رضي الله تعالى عنه قال

صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوة الظهر بالهاجرة ثم قال ان

شلة الحر من فيح الجهم فاردوا بالصلوة" اس روایت سے معلوم ہو کہ یہ وہاں ظہر کا

نکم قبیل ظہر سے مؤخر ہے، بدیہ خدای نے تو امام احمد سے اس کی آخر امرین ہونے کی تصریح

نقل کی ہے "وكان اخر الامرين من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الابراد"

نیز حضرت بوذرجمی مدّ تعالیٰ منہ کی رویت بھی اس پر دلالت کرتی ہے، مؤذن نے وقت ہونے کے بعد ذیٰن دینے کا ردہ کیا وراپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا، اس نے پھر ذیٰن اپنا پوپا وراپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پھر یہ کی تعلیم فرمائی، یہاں تک کہ تیسری دفعہ پھر یہی وعدہ پیش آیا، مؤذن کے اس عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے، اول وقت ہی میں نماز دینے کی عادت تھی، لیکن آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو بدل دیا، پھر تکثیر جماعت کا مطلب ہونا بھی اس کی تائید کرتا ہے، خطی ہر پہلو میں تقییل میں شدت حرکی وجہ سے تقییل جماعت ہونے، ورنہ اس میں تکثیر جماعت ہونے۔

یہی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رویت ”کنا اذا صلینا خلف النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالطہانہ سجدنا علی تیانہ اتقاء الحر“ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رویت ”کنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان الحر اورد بالصلوة واداکاں الورد عجل“ میں دونوں سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے شدت حر میں نماز ہوتی تھی، ورنہ شدت حر میں یہ کو اختیار کیا۔

حضرت عہد مد بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ورنہ حضرت م فروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی رویت کا جو بیوقوف یہ کہ یہ بد، بد، بد پر محمول ہیں، یہ یہ کہا جائے گا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ رشامع قطع السطر عن العواصص ہے، ورنہ پھر وقت دن سے مراد یہ ہے کہ دن جو زکام نہیں ہوتا وقت حق مر ہے۔

صلوة العصر جمہور کے نزدیک صوت حصہ میں تقییل مستحب ہے، حنفیہ اور حنفیانہ کی کے نزدیک تاخیر میں تقییل صفر مستحب ہے۔

حنفیہ کے دلائل حنفیہ کا استدلال قرآن مجید کی آیت سے ہے

(۱) ”وسبح بحمد ربک قبل طلوع الشمس وقبل الغروب“ یہاں قبل

طلوع الشمس و قبل الغروب کے لحاظ سے متباین یہ ہے کہ فجر کی نماز طلوع شمس سے کچھ پہلے و عصر کی نماز غروب شمس کے کچھ پہلے د کی جائے، لہذا یہ آیت فجر میں اولویت اس قدر پر و عصر میں تاخیر و قبل الا صفر پر دل ہوگی، ا صفر شمس کا زمانہ اس سے مستثنیٰ ہوگا۔ اس کو با تفق وقت مروقہ قرار دیا گیا ہے۔

(۲) "عن ام سلمة رضى الله عنهما قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشد تعحیلا للطهر مسکم و اشد تعحیلا للعصر منه" حدیث کا آخری جملہ نہارے سے میل ہے۔ تم عصر میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت جدی کرتے ہو، جب کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصر کوتا خیر سے پڑھتے تھے۔

(۳) بخاری شریف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، فرماتے ہیں "کان السی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الطهر بالهحارة والعصر والشمس حية" اس روایت میں "والشمس حية" کا عنوان اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ تاخیر ہوئی لیکن و قبل الا صفر، یعنی نہ "والشمس حية" یہ تاخیر کے وقت ہی ہوا اچانا ہے، ورنہ دوپہر میں یہ کون نہیں کہتا "والشمس حية" جیسے محاورے میں بھی کہا جاتا ہے کہ میں قدم پر پہنچ چھ خاصہ و مچھ اور اس کی روشنی پھیلی ہوئی تھی اس کا مطلب یہی ہے کہ تاخیر ہو گئی تھی۔

(۴) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے "انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نعالی علیہ وسلم یقول اما بقاء کم فیما سلف قبلکم من الامم کما بین صلوة العصر الی غروب الشمس اوتی اهل التوراة النوراة فعملوا حتی اذا انتصف النهار عحروا فاعطوا قیوطا

فیرا طائم اوتی اهل الاسجیل الاسجیل فعملوا الی صلوة العصر ثم
عجروا فاعطوا فیرا طائم فیرا طائم اوتیسا لقرآن فعملنا الی غروب
الشمس فاعطینا فیرا طائم فیرا طائم فقال اهل الکتابین ای ربنا اعطیت
هؤلاء فیرا طائم فیرا طائم و اعطینا فیرا طائم فیرا طائم و نحن کما اکثر عملا
قال الله عز وجل هل ظلمتکم من احراکم من شیء؟ قالوا لا قال وهو
فصلی اوتیه من اشاء

اس رویت میں ظہر سے — عصر تک کے وقت کو زید قرار دیا گیا ہے، اور صلوة
کے بعد غروب تک کے وقت کو کم بتایا گیا ہے، رچ ساء نے اس حدیث کو امام اعظم
کی تائید میں پیش کیا ہے، ورس سے یہ ثابت کیا ہے کہ ظہر کا وقت مثلیین تک رہتا
ہے، ورمثین کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے، چونکہ ظہر کے وقت کو زید دور
عصر کے وقت کو کم کہا ہے، وریہ سی وقت ہو سکتا ہے جب کہ وقت مظہر مثل ولے
بجائے مثلیین پر ہو۔

لینین ام نے بقول شاہ عبدعزیز محدث دہلوی کے اس حدیث سے تاخیر عصر پر
تذکرہ کیا ہے، چوں کہ اہل نجیل کا عمل "فعملوا الی صلوة العصر" مذکور
ہے، وقت عصر کا ذر نہیں صلوۃ عصر کا ذر ہے، وریہا وقفات یہاں ہوتا ہے کہ وقت
کے شروع ہونے کے بعد نماز دیر سے دکی جاتی ہے، بہر حال اہل قرآن کا "اقل
عملاً و اکثر احراً" ہونا سی پہاں لیتا رہتا ہے کہ حدیث میں دے صلوة عصر
تاخیر کے ہاتھ معتبر ہے۔

(۵) ہامطاوی نے قیس بیان کیا ہے کہ عصر کے بعد چوں کہ نوافل کی ممانعت ہے،
اس لئے من سب یہی ہے کہ صلوۃ عصر دیکھیں تاخیر سے ہوتا کہ نماز سے پہلے

نوفل کے لئے گنجائش زیادہ مل سکے۔

(۶) یہی ہامطیوی نے یوقادہ سے نقل کیا ہے ”اسہ قال اما سمیت العصر لتعصر ای لتوحر“ یعنی اس نماز کو نماز عصر کی تہہ چاہتا ہے کہ یہ تاخیر سے کی جاتی ہے۔

جمہور کی مستدل روایات (۱) بخاری شریف میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے، فرماتے ہیں ”کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی العصر والشمس مرتفعة حیا فیدھب الداہب الی العوالی فیاتیہم والشمس مرتفعة وبعض لعوالی من المدینة علی اربعة امیال او نحوہ“

(۲) ایسے ہی حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، فرماتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”تلك صلوة المرافق یجلس یرقب الشمس حتی اذا کانت بین قریب الشیطان قام ففقرها اربعاً لا یدکر اللہ فیہا الا قلیلاً“ اس روایت میں صلوۃ عصر کی تشبیح ہے، تو معدوم ہو کر نہیں رہتی ہے۔

(۳) حضرت رفیع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، فرماتے ہیں ”کنا یصلی العصر مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم تسحر الحوور فنقسم عصر قسم ثم یطبخ فیاکل لحمًا بصحیحاً قبل مغیب الشمس“

(۴) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قال کان السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی صلوة العصر والشمس طالعة فی حجرتی ولم یظهر العسی بعد“

(۵) اس طرح ان کا تداریک حدیث بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ورحمہ اللہ میں مذکور ہے

اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی ہے، جن کا ذکر فجر و زہر میں پہلے آچکا ہے۔

جمہور کے دلائل کا جواب حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پہلی

روایت کا جواب یہ ہے کہ اس میں ”الشمس مرتفعة حية“ تین صلوٰۃ عصر پر اہل بیت نہیں
رتا، بلکہ تاخیر پر اس ہے، کیونکہ اس عنوان کا مقصد ہی یہ ہوتا ہے کہ رچ نہاڑے ۱۰ رنے
میں تاخیر کی گئی لیکن تین تاخیر نہ تھی کہ جرم شمس میں تغیر پیدا ہو جائے۔

رہا اس کے بعد ”فیذهب الداهب الى العولى فیاتیہم والشمس
مرتفعة“ یہ بھی ہمارے خلاف نہیں ہے، اس سے کہ وہ تو عنوان وہ چھوٹی چھوٹی تھیں
جو اطراف مدینہ میں آباد تھیں اور مختلف مسافت پر واقع تھیں، ممکن ہے کہ قائل کی مر دوہ عنوان
ہوں جو ایک مثل یا اس سے کم مسافت پر واقع تھیں۔

نیز کسی بھی کوئی تہ تیغ نہیں کہ نماز عصر کے بعد عنوان جانو۔ وگ پیدل جاتے تھے،
یا سوار پر؟ پھر پیس جانو۔ تیز چنے و۔ ہوتے تھے یا بہتہ بہتہ؟ نیز ”فیاتیہم
والشمس مرتفعة“ یہاں ”مرتفعة“ سے مراد ”بیضاء نقیۃ“ ہیں، بلکہ جب سورج کے
غروب ہونے میں چھ ایراتق ہو تو اس وقت بھی کہا جاتا ہے کہ بھی سورج اونچی ہے، اسے کسی
طرح بھی یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں ہے، چنانچہ امام شافعی رحمہ اللہ نے اس مسئلہ میں
لکھا ہے کہ ہمارے ایک متذکرے جو راعوم، یوبند میں مدرس تھے، وہ جمعرات کو مکینے کے بعد
عصر کی نماز راعوم، یوبند میں پڑھ کر، یوبند سے پیس رو نہ ہوتے اور منگھور جاتے، وہاں
چونچے مغرب کی نماز پڑھتے تھے، جب کہ یوبند اور منگھور کا فاصلہ بارہ میل ہے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دوسری روایت کا جواب یہ ہے کہ اس میں ما بعد
”الاصفر“ وقت مکروہ کا ذکر ہے، وراہم ثوابی کے قائل ہیں، اس سے ہمارے خلاف اس
حدیث سے استدلال درست نہ ہوگا۔

﴿الفصل الاول﴾

مستحب اوقات کی وضاحت

﴿۵۴۱﴾ وَعَنْ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ رَجَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَأَبِي عَلَى أَبِي بَرزَةَ الْأَسْلَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ لَهُ أَبِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الْهَجُورَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى حِينَ تَدْحَضُ الشَّمْسُ وَيُقْبَلِي الْعَصِرُ ثُمَّ يَرْجِعُ أَخَذَنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالَتْ فِي الْمَغْرِبِ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخِّرَ الْعِشَاءَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَنَمَةَ وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا وَكَانَ يَغْتَلُ مِنْ سَلْوَةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ بِالسَّيِّئِينَ إِلَى الْمَائَةِ وَفِي رِوَايَةٍ وَلَا يُتَالَى بِتَاخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثَلَاثِ اللَّيْلِ وَلَا يُجِبُّ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا - (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۷۷۷، باب فی وقت الظهر عند الروال،

کتاب مواقیت الصلوة، حدیث نمبر ۵۴۱/مسلم شریف ۲۳۰، باب

استحباب التکبیر بالصبح فی اول وقتها، کتاب المساحد، حدیث نمبر ۶۷۷۔

حل لغات: الہجور، رکوع کی پہلی ہجرت، دحض (ف) الشمس

عن وسط السماء مغرب کی طرف، مل ہونا۔ حیۃ، حیثی کا مونث ب، زندہ۔

ترجمہ: حضرت سیار بن سعد رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں کہ میں اور میرے والد حضرت یوزہ سلمیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے تو ان سے میرے والد نے کہا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرض نمازیں کیسے پڑھتے تھے؟ تو حضرت یوزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی نماز جس کو تم لوگ پہلی نماز کہتے ہو، اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ڈھل چکا تھا، و عصر کی نماز پڑھتے تھے پھر ہم میں کا کوئی آدمی مدینہ طیبہ کے آخری حصہ میں گھر لوٹ جاتا تھا، اور نکالیکہ سورج روشن ہوتا تھا، حضرت ابو سیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ یوزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مغرب کی نماز کے بارے میں جو کہا وہ میں بھول گیا، و وعشاء کی نماز کہ جس کو تم لوگ عشاء کہتے ہو، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس میں تاخیر کو پسند فرماتے تھے، و وعشاء سے پہلے نہ سونے کو و وعشاء کے بعد بات چیت کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ناپسند فرماتے تھے، و فجر کی نماز اس وقت فرماتے تھے جب کوئی شخص اپنے ہم نشین کو پہچان پاتا ہے، و آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس نماز میں ہاتھ سے سوتلوں تک قرأت فرماتے تھے، و ایک روایت میں عطا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعشاء کی نماز تہائی رات تک مؤخر کرنے میں کوئی پروا نہیں کرتے تھے و وعشاء سے پہلے سونے کو و وعشاء کے بعد بات چیت کو پسند نہیں فرماتے تھے۔

تشریح یصلیٰ لیلہ حصرہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورج ڈھلنے کے بعد ظہر کی نماز فرماتے تھے، یہاں سری و سری کے موسم کی تفریق نہیں ہے، حقیقت یہ ہے کہ شام میں مسجد نبوی میں ظہر کی نمازوں وقت میں ہوتی تھی، کچھ عرصے بعد جب وقت ذہن نشین ہو گئے تو سری کے موسم میں ظہر کی نماز کے لئے "ابراہ" کا علم ہو، یعنی ظہر میں تاخیر سے نماز پڑھنے کا حکم ہو۔ (تفصیل و پرنڈریلی)

ویصلیٰ عصر ثم یرجع حدیث عصر کی نماز پڑھ کر سورج میں تغیر

آنے سے پہلے یعنی اس کی سفیدی و تیزی ختم ہونے سے پہلے اپنے گھروں کو پہنچ جاتے تھے، بعض لوگوں کے گھر مدینہ کے آخری سرے پر تھے، مسجد نبوی سے قصاً مدینہ کا فاصلہ اس وقت پانچ میل تھا، ورنہ فاصلہ مثل ٹاسٹ میں نماز پڑھ رہا ہو مانی ٹے کیا جاسکتا ہے۔

ہند حدیث ہاب سے عصر کی قیام پر استدلال درست نہیں، ورنہ جمہور کی دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ ”الشمس مرفعة حجة“ کا جملہ قیام صدقہ عصر پر دلالت نہیں کرتا، بلکہ اس سے تاخیر سمجھ میں آتی ہے، کیونکہ اس عنوان کا مقصد ہی یہی ہے کہ ”چند عصر کی“، یعنی میں تاخیر کی گئی لیکن تخی تاخیر نہیں کی گئی۔ سورج میں تغیر پیدا ہو جاتا۔

و سست ما قل فی المغرب حضرت بو زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خطبات پر سے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مغرب کی نازت متعلق معمول بھی بیان کیا تھا، لیکن حضرت سیار زمرہ مدنیہ اس کو بھول گئے، مغرب کی نماز کا مستحب وقت باتفاق فقہاء سورج غروب ہونے کے فوراً بعد ہو جاتا ہے۔

و کرب مستحب بؤ حر العشاء انتی نسحو لہا لعمامة عشاء کی نماز کو، یہاں ”وگ“ ”عمامة“ کہتے ہیں، عین بعد میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نام سے منع فرمایا، عربی زبان میں عمامہ اس تاریکی کو کہتے ہیں جو شفق غائب ہو جانے کے بعد چھ جاتی ہے۔

عشاء کا مستحب وقت اور اختلاف ائمہ

بعض لوگ عشاء کی نماز کے وقت مستحب میں اختلاف متحمل کرتے ہیں اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ صدقہ عشاء میں ہا، اتفاق تاخیر و الثلث لیں مستحب ہے۔
امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک شام تک عشاء کو مؤخر

رنا مستحب ہے۔

دلیل یہ روایت ہے ”لو لا ان اشق علی امتی لامرتهم

ان يؤخروا العشاء الی ثلث الیل او بصفه“ (ترمذی)

شوافع کا مذہب بقول بعض فقہائے شافعیہ ما مشائی کے نز، یک تمنازوں

میں تقبیل افضل ہے، چنانچہ عشاء میں بھی وہ تقبیل کو افضل قرار دیتے ہیں۔

دلیل ”کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلیہا الی العشاء

لسقوط القمر الثالثة“ (بو، و،) چونکہ تیسری رات کا پنداشتق کے ساتھ ہی

غروب ہو جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ ”نخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عشاء کی

نماز جہدی، رت تھے۔

جواب تیسری رات کا پند جہدی غروب نہیں ہوتا ہے، بلکہ کافی، یہ بعد غروب ہوتا ہے

ہذا یہ تصدیق صحیح نہیں ہے۔

و کرب لکروہ لنوم قبلہ و تحدیث بعدہ - نخضرت صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عشاء کی نماز سے پہلے ہونے کو ناپسند فرماتے تھے۔

نوم قبل العشاء اور حدیث بعد العشاء کی تفصیل

ما ترمذی فرماتے ہیں کثیر بل ہم کے نز، یک نوم قبل عشاء مکروہ ہے، اور بعضوں

کے نزدیک اس میں رخصت ہے، اور بعض علماء نے صرف رمضان میں جازت دی ہے، ابن

سیداناس فرماتے ہیں کہ بعض حضرات اس میں تشدد ہیں، جیسے حضرت عمر، حضرت ابن عمر،

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم وری کو اختیار کیا ہے، ما مالک نے، اور بعض نے اس

میں گنجائش رکھی ہے، جیسے حضرت علی، وری موسیٰ شعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما وری بنی مذہب ہے

کونین کا، ورمطحاوی وغیرہ بعض علماء نے جو زنوم کے شرط لگانی ہے کہ ربیدار
رنے کے لئے کسی کو متعین روئے تب چار ہے، مامووی نے ممالک و رثا فعیہ و نوں
کامسک بہت ہے۔

و الحدیث بعدہ یعنی عشاء کی نماز کے بعد بات رنے کو آپ صلی اللہ علیہ
و سلم مروہ سمجھتے تھے، مامووی نے علماء کا حدیث بعد عشاء کی بہت پر تفقہ نقل کیا ہے، الامیہ
کہ کسی امر خیر میں ہو، سعید بن المسیب سے منقول ہے "لا ادم عن العشاء احب الی
من اللغو بعدھا" کہ میں غیر عشاء پر لھے سوچوں س کو بہت سمجھتا ہوں س سے کہ نماز عشاء
کے بعد انصوں باتیں کروں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سمر بعد العشاء پر لوگوں کی پٹائی
یا رتے تھے، و فرماتے تھے "اسمر اول اللیل و موما آحرہ" کہ شورت میں
باتیں کر رہے ہو س کا نتیجہ یہ ہوگا کہ خیر شب میں سوتے رہ جاؤ گے تھجذ فوات ہوگا۔

لین و شیخ رہے کہ علماء نے س بہت کو متید کیا ہے بیکار و انصوں بات پر، مفید
بات جس میں کوئی دینی مصحت ہو یا علمی مذہب وغیرہ وہ س میں خل نہیں، مامووی نے
سمر بعد العشاء میں علماء کا ختلف نقل کیا ہے، وریہ بھی لرمایہ ہے کہ عشاء عیث سے
رخصت معوم ہوتی ہے، ورنہوں نے س مامووی کی حدیث مرفوع بھی نقل کی ہے، "لا
سمر الا لمصل او مسافر" یعنی جو شخص نفیس پڑھنے کے لئے جاگ رہا ہو س کو رنید
آنے لگے تو پنے ماتھی سے باتیں کرتا ہے، یہی مسافر حالت سفر میں قطع مسافت کی
سہولت کے لئے بات کرتا ہے، نیز یک رویت میں مصلی و مسافرے ماتھ حروں کا بھی
اضافہ ہے کہ پٹی دہن کے ماتھ س کی س بنگلی کے تے سمر بعد العشاء کی چارز
ہے، ہی طرح حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم و حضرت صدیق کبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
دونوں کا سمر بعد العشاء رویت میں موجود ہے، مامووی نے بھی "باب السمر

فی العلم“ ترجمہ قائم یہ ہے، غرضیکہ منع کی رویت کو غیہ مفید و رغیہ ضروری بات کے ساتھ مقید ماننا پڑیگا۔ (مدار المنصو، ۲۱۹)

یہی گفتو جس کا تحقق حقیق سے ہو، کسی طرح میں و صدی گفتگو نیز مہمانوں سے گفتگو مکرور نہیں ہے، بدہ کی اجازت ہے۔ نیز پٹی بہن کے ساتھ علی بن عثمان کی اجازت ہے۔ تنصیل کیلئے، خط ہو (مرقۃ بہن، ۲۳۴، مدار المنصو، ۲۱۹)

و کب یفتل من صلوۃ بعدۃ حسن یعرف لرحل
جلسہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی نماز یہ وقت میں پڑھتے تھے کہ اپنے قریب بیٹھا ہو آدمی پچاں یا جاتا تھا، مسجد کی دھڑکی تھی، روشنی کا کوئی قلم نہیں تھا، اس کے باوجود محل میں بیٹھے ہوئے آدمی کی غفلت ہو جاتی تھی، معصوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معمول فجر کی نماز مغرب میں، رنے کا تھا ورنہ یہی تار مذہب ہے۔ تنصیل دو پڑھ چلی۔

نمازیوں کی رعایت میں تعجیل و تاخیر

﴿۵۴۲﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ
رَبِيِّ اللَّهِ عَنْهُمْ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ
صَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الطُّهْرَ
بِالْهَاجِرَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجِبَتْ وَالْعِشَاءَ إِذَا
كَثُرَ النَّاسُ عَجَّلَ وَإِذَا قَلُوا أَعْرَضَ وَالصُّبْحَ بَغْلَسَ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۸۰، ۱، باب وقت لعشاء اذا اجتمع الناس،

کتاب موافقت الصلوة، حدیث نمبر ۵۶۵-مسلمہ شریف ۲۳۰، ۱، باب استحباب التبکیر بالصبح فی اول وقتها، کتاب المساحد، حدیث نمبر ۶۴۶۔

ترجمہ حضرت محمد بن عمرو بن حضرت حسن بن حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی نماز دوپہر پڑھتے ہی پڑھتے و عصر کی نماز اس حال میں پڑھتے کہ سورج روشن ہوتا، اور مغرب کی نماز جوں ہی وجب ہوتی، (سورج چھپنے کے فوراً بعد) پڑھتے و عشاء کی نماز جب لوگ زیادہ ہوتے جلدی پڑھتے، و جب کم ہوتے تاخیر سے پڑھتے، و رجب کی نماز تاریکی میں پڑھتے۔

تشریح یصی الطلح بالهاجرة اس جملہ کی تشریح میں وقول ہیں

(۱) ظہر نصف نہار کے بعد پڑھتے تھے۔

(۲) اول وقت میں پڑھتے تھے۔

الشمس حیا عصر نماز اس حال میں پڑھتے تھے کہ سورج کی روشنی باقی ہوتی تھی۔

والمغرب و وحشت معہوم ہو کہ مغرب کی نماز ہر زمانہ و ہر موسم میں اس وقت میں پڑھنا چاہئے کہ اس کو زیادہ مؤخر نہ کرنا درست نہیں، بہتہ رکوعی مغرب اول وقت میں شروع کرے و پھر طوں قرأت کی وجہ سے دیر ہو جائے تو شغل کے ذریعے تک راہت نہیں ہے۔

والعشاء و کثر الناس معہوم ہوا کہ عشاء کی نماز کے بعد اول وقت لازم نہیں ہے، بلکہ ضرورت کے وقت تقدیم و تاخیر ہو جائے گی، و کثرت جماعت سے قصد

تے تاخیر کی جا رہی ہے تو یہ نفل ہے، ہاں صاحب نے نمازوں کو اس وقت میں پڑھنے کا جو الزام نہیں دیا ہے وہ کسی سبب سے ہے، یعنی حق مصیبت کی رعایت کو مدنظر رکھا ہے۔

والصیح بعدہ۔ حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ حضرت سلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ فجر نفل میں پڑھتے تھے، بلکہ جب مصیبت نفل میں جمع ہو جاتے تو حضرت سلی اللہ علیہ وسلم نفل میں نماز دفرماتے تھے، یا بداء میں یہ معمول تھا۔ (باقی تفصیل و پرنڈریٹی)

فائدہ حدیث پاک سے معلوم ہو کہ جہاں تک ممکن ہو ہاں کو مقتدیوں کی رعایت کرنا پڑتی ہے۔

کپڑوں پر بجدہ

﴿۵۴۳﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالطَّهَائِرِ سَجْدُنَا عَلَى ثِيَابِنَا إِتْقَاءَ الْحَرِّ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۷۷۷، باب وقت الطہر عند الروال،

کتاب مواقیط الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۵۶۲۔ مسلم شریف ۲۲۵، باب استحباب تقدیم الطہر فی اول الوقت فی غیر شدۃ لحر، کتاب المساحد، حدیث نمبر ۶۲۰۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم وہاں جب حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ظہر نماز پڑھتے تھے تو رومی سے بچنے کے لئے ہم اپنے پاؤں پر بجدہ کرتے تھے۔

تشریح صحابہ سر مرضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین جب ظہر کی نماز پڑھتے تھے تو اتنی شدید گرمی ہوتی تھی کہ ان کو زمین پر جمدہ رہنے کے لئے پناہ چھانا پڑتا تھا، گرمی کی شدت سے ابھار یہ مفہوم معلوم ہوتا ہے کہ نمازوں وقت میں ہوتی تھی، اس وجہ سے کہ عام طور پر یہی گرمی کی شدت کا وقت ہوتا ہے۔

یہ حدیث شریف کا مستند ہے، لیکن یہ حنفی کے بھی خلاف نہیں ہے، اس لئے کہ سخت گرمی کے زمانہ میں ایک مثل بندہ، دوش پر بھی خن پتھر و سنگریزوں پر بلکہ پناہ چھائے جمدہ رہنا دشوار ہوتا ہے۔

”الطہر“ کی جمع ہے، جمع، نے کا مقصد یہ ہے کہ ہر روز ظہر کی نماز اسی وقت میں پڑھی جاتی تھی۔

حسبِ ثبات اپنے پناہوں پر جمدہ رہتے تھے، اکثر فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اس سے نماز کے اپنے اپنے ہوئے پناہوں میں، معلوم ہو کہ نماز کو اپنے اپنے ہوئے پناہوں پر جمدہ رہنا درست ہے۔ حنفی کا مذہب یہی ہے کہ حدیث پاک سے حنفی کی تائید ہوتی ہے، اس لئے کہ حدیث پاک سے ظاہر ہوتا ہے کہ اپنے ہوئے پناہوں میں رہیں۔ حضرت شریف اس پناہ پر جمدہ رہنے کو چاہتے تھے جو نماز کے حرکت کرنے سے ملتا ہو، ہندو اس عبادت کی تاویل کرتے ہیں کہ یہاں نماز کے اپنے ہوئے پناہوں میں رہیں، بلکہ نماز زمین کی گرمی سے بچنے کیلئے لگ پناہ چھایا کرتے تھے وہ مرہ ہے۔

جہنم کی شکایت

﴿۵۴۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرَدُوا
بِالصَّلَاةِ وَقِي رَوَايَةُ لِلْبُخَارِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
بِالظَّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ قَيْحِ جَهَنَّمَ وَاشْتَكَّتِ النَّارُ إِلَى رَبِّهَا فَقَالَتْ
رَبِّ اكْلِ بَعْضِي بَعْضًا قَاذِنٌ لَهَا بِنَفْسَيْنِ نَفْسِي فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسِي فِي
الصَّيْفِ أَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الزَّمْهَرِيرِ
(منفق عليه) وَقِي رَوَايَةُ لِلْبُخَارِيِّ فَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ قِيمَنُ
سَمُومِهَا وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْبَرْدِ قِيمَنُ زَمْهَرِيرِهَا۔

حوالہ بحاری شریف ۷/ ۱، باب الابراد بالظہر فی شدۃ الحر،
کتاب مواقیف الصلوة، حدیث نمبر ۵۳۶۔ مسلم شریف ۲/ ۲۲۴، باب
استحاب الابراد بالظہر فی شدۃ الحر، حدیث نمبر ۶۱۵۔

حل لغات بیح فاح (س افیحا، کشا ہونا، پھینا، ص) احر رمی
خت ہونا، واشتکت، شکایت (ن) شکواً فلاناً الی فلان سکدا کی ت کی کی کوئی
شکایت رنا، زمہریر، خت ہر کی، جہنم کے یک شدید ہر کی وے طبقہ کا نام ہے۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”کہ جب رمی خت ہو تو نماز ٹھنڈے وقت میں
پڑھو“ اور بخاری شریف کی یک روایت جو حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اس
میں (یا صلوة کے بجائے) بالظہر ہے، اس سے کہ رمی کی شدت ووزن کے جوش کی وجہ سے
ہے، ورجہنم نے اپنے رب سے شکایت کی، چنانچہ اس نے کہا میرے رب میرے بعض نے
بعض کو کھایا، پس اللہ تعالیٰ نے جہنم کو دو بائیس سینے کی جازت دی، یک مانس
جائے میں اور ایک مانس رمی میں تو رمی کی وہ بہت زیادہ شدت جو تم پاتے ہو ورجہر کی

کی وہ بہت زیادہ شدت جو تم پاتے ہو (نہیں) ونوں مانسوں کی وجہ سے ہے) (بخاری و مسلم) ورنجری کی ایک روایت میں ہے کہ رمی کی وہ بہت زیادہ شدت جو تم پاتے ہو وہ دوزخ کی نرم مانس کی وجہ سے ورنجری کی وہ بہت زیادہ شدت جو تم پاتے ہو وہ دوزخ کی ٹھنڈی مانس کی وجہ سے ہے۔

تشریح فرد و نصوصہ "ابراد بالصلوٰۃ" کا مطلب یہ ہے کہ جب رمی کی شدت ہو تو ظہر کی نماز وقت خیر میں، کی جائے، کیونکہ وقت خیر میں رمی کی شدت میں ہی وقت ہو جاتی ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال بعض دُف حنفیہ پر شکاں کرتے ہیں کہ "ابراد بالصلوٰۃ" کا حکم عام نہیں ہے، بلکہ یہ ان لوگوں کے لئے رخصت ہے جو دروازے سے فرطے رکے مسجد آتے تھے، جو شخص تنہا نماز کرے یہ اپنے محلے کی قرابتی مسجد میں نماز کرے تو اس کے لئے یہ حکم نہیں ہے، وہ تو اس وقت میں ہی نماز کرے، حنفیہ ایک خاص حکم کو عام میں نہ رہتے ہیں؟

جواب "ابراد بالصلوٰۃ" کا حکم خاص نہیں ہے ورنہ اس کو بعض لوگوں کے حق میں رخصت قرار دینا درست نہیں ہے، بلکہ یہ حکم عام ہے، مامترمدی نے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دروازے سے باہر آگے آجی ہوتے ہی کو دروازے سے نہ آنا ہوتا، بلکہ کا حکم فرماتے تھے، معلوم ہو کہ ہر کا حکم دروازے سے مسجد میں آنے والوں کے لئے خاص نہیں ہے، مامترمدی مزید لکھتے ہیں کہ جو حضرات رمی کی شدت میں ظہر میں تاخیر کے قائل ہیں ان کا مذہب قرب و صوب ہے۔

ابرار بالصلوٰۃ کی حکمت

سوال ابراہیم صلوٰۃ کی تاکید تھی کیوں ہے؟

جواب ابراہیم کا حکم تھی وہوں سے ہے۔

(۱) نماز درحقیقت پروردگار عالم کے ہاتھ منجات و رہ گشت ہے، شدت گرمی میں سلون قلب میسر نہ ہونے کی وجہ سے ٹھیک طرح سے منجات نہیں ہو پائی، ہند پر دکا حکم دیا گیا۔ سنے کہ محبوب سے مدقات کیلئے معقد وقت زیادہ من سب ہوتا ہے۔

(۲) شدت گرمی غضب خد وندی کے مظاہرہ کا وقت ہے اس لئے اس وقت سے مؤخر کر خندہ روقت میں ظہر کی، یہی کہ مستحب قرآن یہ ہے اس سے کہ باشاہ کے غصہ ورنہ راضگی کے وقت اس کے، منے ضروری من سب نہیں ہوتی۔

مر فصح حلہم شیخ کے معنی کشدگی کے ہیں، ورمرا وکرم مانس، ورم جہنم کا،

پیت ونبہ۔

وشتکت نذر جہنم نے پروردگار عالم سے شکایت کی، یہ شکایت حقیقت ہے یا مجاز یعنی جہنم نے زبان قلوب سے شکایت کی یا زبان صا سے، اس سلسلہ میں، ونبہوں طرح کے قلوب ہیں، چونکہ معنی حقیقی مر، یہاں عقد ممکن ہے عقد وشرع کوئی مانع موجود نہیں ہے، مدتوں جس چیز کو چاہے ہونے کی حقت، ے سکتے ہیں، اس لئے اس کو حقیقت پر محمول کرنا زیادہ بہتر ہے۔

جہنم کی شکایت کی وجہ

سوال جہنم نے شکایت کیوں کی؟

جواب یہ بات تو حق تعالیٰ ہی زیادہ بہتر جانتے ہیں کہ جہنم نے کیوں شکایت کی، البتہ دُشمنوں کے سامنے اس کو اس واسطے بیان کر دیا، تاکہ دُشمنوں کو جہنم کی شدت معلوم ہو جائے اور وہ اس پر سے توبہ کریں اور اس صالِحہ اختیار کریں۔

کُلِّ عَصٰی عَصٰی جہنم کے بعض جز، بعض جز، کوکھ رہے ہیں، یہ جملہ آگ کی شدت سے نہ یہ ہے، اس لئے کہ آگ کا خاصہ ہے کہ دوسری چیز کوکھ جاتی ہے، اور جب اس کو کوئی دوسری چیز نہیں ملتی تو اپنے آپ کوکھنا شروع کر دیتی ہے۔

فَاَنْتُمْ لَهَا عَاثِرٰتٌ بدتوں نے جہنم کو دُشمنیں بننے کی جائزت دی، جہنم کے دو طبقے ہیں۔ (۱) طبقہ نار۔ (۲) طبقہ زمزمیہ۔

طبقہ نار کی دُشمنی سے جہنم نرمی چھیٹتی ہے، جب کہ طبقہ زمزمیہ کی دُشمنی سے نار کی چھیٹاتی ہے، یہاں صرف طبقہ نار کی شکایت کا ذکر ہے، بین بخاری شریف کی جس روایت کا صاحب مشنوت نے ذکر کیا ہے اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ جس طرح طبقہ نار کو شدت نرمی کی شکایت ہوئی تھی، اس طرح زمزمیہ کو شدت نرمی کی شکایت ہوئی تھی، بدتوں نے دُشمنوں کو ایک ایک دُشمن بننے کی جائزت دے دی، ان میں شدت نرمی طبقہ نار کی دُشمنی کا اثر ہے جب کہ شدت نرمی طبقہ زمزمیہ کی دُشمنی کا اثر ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال تجر بہ تے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ دنیا میں نرمی و نرمی کی نظر مشن سے سخت ہے، سورج کا قرب و رجب نرمی و نرمی کا سبب ہے، ہند نرمی اور سردی کا سبب جہنم کی دُشمنوں کو قدر دینا باطل ہر سمجھ میں نہیں آتا۔

جواب (۱) سہا ب میں کوئی جھگڑ نہیں ہوتا، ایک چیز کے کئی سبب ہوسکتے ہیں،

رُمی و رُسدی پڑنے کا ایک سبب قرب شمس و رُعد شمس ہے، جس کو ہمارے تجربات نے متعین کیا ہے، ورنہ صحیح بھی ہے ورنہ ایک دوسرے سبب جہنم کا مانس پیدا ہے، جس کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان کیا ہے، وہ بھی برحق ہے۔

(۲) رُمی و رُسدی کی شدت کا سنی درحقیقی سبب تو وہی ہے جو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، کیونکہ سردی و رُرمی کا سنی خزانہ جہنم ہی ہے، یمن، نیا میں اس کی تنظیم سورج کے ذریعہ کی گئی ہے، چنانچہ قرب شمس و رُعد رُمی و رُسدی پھیلائے کے لئے و رُسد ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حقیقی سبب کی طرف اشارہ کیا ہے، وہ بھی صحیح ہے، ورنہ واسطے کو سبب کہتے ہیں وہ بھی صحیح ہے۔

موسر اشکال ب د س ی پ پ پ ہو کہ رید بات ہے کہ درت میں رمی و نفع جہنم سے آ رہی ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ یک صدقہ میں سردی و رُعد و رُسد سے، تے میں رمی ہوتی ہے؟

حضرت شاہ صاحبؒ کی توجیہ

حضرت مہ نور شاہ شمیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی یہ توجیہ فرمائی کہ جہنم کو اللہ تعالیٰ نے دو مانس پینے کی اجازت دی، یک سردی میں ورنیک رمی میں، تو حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی یہ توجیہ فرمائی کہ یہ دونوں مانس صرف باہر کی طرف نہیں ہیں، بلکہ یک اندر کی طرف ہے اور دوسرے باہر کی طرف، تو جب اندر کی طرف مانس لیا تو اس نے یک صدقہ سے رمی کھینچی ملنے وہاں سردی ہو گئی ورنجب باہر کی طرف مانس لیا تو جہاں پھینکا وہاں رمی ہو گئی۔

بعض حضرات نے فرمایا کہ ”مفسح حہم“ میں ”من“ نہ تبعض سے تے ہے، نہ سہیت کے تے، بدہ یہ تشبیہ کے تے ہے، ورنمطلب یہ ہے کہ رمی مفسح حہم کا مشابہ

ہے، ہند مذکورہ شکار و روہی نہیں ہوتا۔

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب زید مجدہم کا ارشاد

شیخ، سید حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب زید مجدہم نعامہ باری میں ارشاد فرماتے ہیں لیکن مجھے یوں معلوم ہوتا ہے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ ان سب تکلفات کی چندوں حاجت نہیں، یہ ہماری کوششیں سب بات کی ہو رہی ہیں۔ حدیث میں جو بات بھی گئی ہے اس کو سائنٹیفک حقائق پر منطبق کر دیا جائے ورنہ سب نطابق میں تکلفات سے کام لیا جا رہا ہے۔

مجھے یوں معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جو یہ ارشاد ہے ”فان شدة الحر من فح حھمہ“ کا تعلق عام غیب سے ہے، ورنہ ہمیں یہاں جو سبب نظر آتے ہیں وہ علم مشہدہ کے ہیں، ہم اپنی ظاہری نظروں سے جن سبب کا راکر پاتے ہیں وہی ہمارے مشہدہ میں آتے ہیں ورنہ ہمارے علم کی تحقیقات ہماری مائنس اسی کے اندر محدود ہے۔

وہ قرآن کریم یا حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشادات وہ عام غیب سے متعلق ہیں، ورنہ علم غیب کی سند و حقیقت ہم اپنی سب محدود عقل سے نہیں پاسکتے، اس کی حقیقت ہماری سمجھ سے باہر ہے، جیسے جنت و رنار کی حقیقت ہماری سمجھ سے باہر ہے، جبکہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”ما حطو عسی قلب بشر“ کی بشر کے دل پر اس کا وہمہ بھی نہیں گذرتا، تو جس چیز کا وہمہ ہی نہیں گذر اس کا تصور کیسے پاسکتے ہیں، ورنہ اس کی حقیقت کیسے پاسکتے ہیں، یہ سب علم غیب ہے، ورنہ عام غیب کے حقائق کو ہم اپنے دنیوی مشہدات پر منطبق کریں گے تو وہ نہیں منطبق ہوں گے، اس کو منطبق کرنے کے لئے جتنی توجہات کریں بعض وقت وہ توجہات تکی گے بڑھ جاتی ہیں کہ اس پر دل

مطمئن نہیں ہوتا اور بعض اوقات مصیبت خیز معلوم ہوتی ہیں۔

وہ س وجہ سے نہیں کہ معذرت حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلام میں کوئی بات قابل اعتراض ہوتی ہے، بلکہ س وجہ سے کہ ہم عالم غیب کے ناقابل دراک حقائق کو اس عالم مشاہدہ کے محدود علم پر منطبق کرنا چاہ رہے ہیں، اس سے باری ٹریڈ ور مارے شکائات پیدا ہوتے ہیں۔

خلاصہ کلام

یہی س بات یہ ہے کہ جو حقیقت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان فرمائی ہے وہ ہماری س عقل محدود سے بالاتر ہے، اس کی کنجہ حقیقت ہم پہچان ہی نہیں سکتے، حدیث میں جتنی عالم غیب کی باتیں آئی ہیں ان عالم غیب کی باتوں کو تم اپنے ماضی تجربات پر منطبق کرنا چاہو گے تو یہ شکاں پیدا ہوگا۔

یہ حقیقت عالم غیب کی ہے، ورس کی حقیقت اللہ جل شانہ یہ اللہ سے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جانتے ہیں اور یہ بات کہ کوئی ہے ہم اس کی تشریح اس سے کرنا چاہتے ہیں تاکہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سے یہ شکاں رفع ہو جائے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یک غیر یا تکلف بات کہی، یا یہی بات کہی جو ماضی کے نظریوں کے خلاف ہے، تو یہ حماقت کی بات ہے۔

س وسطے یہ بات کہ ظاہری اعتبار سے رومی سورت کے فرجہ آتی ہے یہ وہ بات ہے جو کچھ بھی جانتا ہے یہ ہمہیات میں سے ہے، یہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر یہ حقیقت واضح نہیں تھی کہ رومی سورت سے ہوتی ہے، ورنہ اس کو جب سورت غروب ہوتا ہے تو ٹھنڈک ہو جاتی ہے ورسورت قریب آتا ہے تو رومی ہو جاتی ہے، اس کے باوجود حضور ارم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو برقرار رکھ رہے ہیں کہ تمہاری ضروریں اس چھوٹے سے ورگہ کے اندر دیکھ رہی ہیں اور شروع سے آخر تک سب کچھ نظر آ رہا ہے، لیکن عام غیب کی حقیقت حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو دیکھنا سو فیصد جازت کی ہے، ایک سرئی میں یقین ہے، اور ایک سرئی میں یقین ہے۔

بہ کہ اس مانس کی کیفیت ورنہ یہ ہے؟ ہم ور آپ کیسے پہچان سکتے ہیں؟ جب کہ ہمیں جنت کی حقیقت ورنہ کی حقیقت معلوم نہیں، روم میں سے کوئی ہے کہ جہنم کا نقشہ کھینچو، تو نہیں کھینچ سکتے، اس لئے ہمیں اس کی حقیقت ورنہ معلوم نہیں، جب اس کی حقیقت معلوم نہیں تو اس کے مانسینے کی نہ کیسے معلوم ہو سکتی ہے، ورنہ اللہ تعالیٰ اس کو جو دو مانسینے کی جازت دی ہے اس کا مطلب یہ ہے؟ چھ ماہ میں ایک مانس و چھ ماہ میں دوسرا مانس، اس کی حقیقت یہ ہے؟

جتنے بھی قیامت کے گھوڑے دوڑے جائیں گے اس سے حقیقت تک رہائی نہیں ہو سکتی، یہی سب بات یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو بات ارشاد فرمائی ہے وہ عالم غیب کی بات ہے، جو ہماری سمجھ و عقل کے دائرہ میں آئی نہیں سکتی، لہذا اس کی تفصیل، اس کی نہ، اس کی حقیقت ورنہ اس کی جزئیات میں غور و خوض کرنا، یہ اپنے مقام سے تجاوز کرنے کے مترادف ہے۔

مزید توضیح

ب اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ”ان یوماً عدد ربک کالف سۃ مۃ بعدوں“ کہ تمہاری شق کے حساب سے ایک ہزار سال کے برابر ہے، اب اس کو مانسینک طریقہ پر منطبق کریں کہ ہزار سال کا ان جب کہ شمس و قمر کا دورہ چل رہا ہے، ورنہ اس میں چوبیس

گھٹے میں رات من بن رہے ہیں، اس میں کہا جا رہا ہے کہ یک من بن رہا اس کے برابر ہے۔
 ”یوم“ سورج کے طلوع و غروب ہونے کا نام ہے، تو اس یک من بن رہا کو سورج کے
 طلوع و غروب ہونے پر منطبق کریں، جو ہمیں نظر آ رہا ہے، تو نہیں راستے، اس سے سو، کوئی
 پار نہیں کہ یہ عالم غیب کی بات ہے، وراس کی حقیقت اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں۔

اس میں کوئی شک و شبہ کی بات نہیں کہ یہ حق ہے کیونکہ مخر صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے خبری ہے، لیکن اس حق کی سنہ و حقیقت و ماہیت کیا ہے؟ یہ ہمارے ہرک میں نہیں
 آسکتی، اگر یہ نکتہ ذہن نشیں ہو جائے تو قرآن و حدیث کی بشارت و نبی کے ہمارے میں
 لوگ طرح طرح کی تاویلات کرتے رہتے ہیں تاکہ اس کو رنٹیفک طریقہ پر منطبق کریں،
 اس کی چنداں حاجات نہ رہے۔

دعوت فکر

میں اس پر ایمان رکھتا ہوں کہ جو بات قرآن کریم نے یہ نبی مرسل اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم نے رشتہ و فرمانی وہ حق ہے، ہاتھ اس دن نہ کاٹا جی بھجھ میں آنا ضروری نہیں، ورنہ ہم اس
 کے مکلف ہیں، ہم سے قبر میں یہ سو نہیں ہوگا کہ ”شدۃ الحر من فیح جہم“ کا کیا
 مطلب ہے؟ یہ بتاؤ، نہ حشر میں پوچھا جائے گا نہ حساب و کتاب اس نبی پر ہوگا، اس پر ایمان
 یا عمل کا کوئی مسئلہ موقوف نہیں، ہند اس دن نہ میں پڑنا و اس دن تحقیق میں غور و خوض رہنا، اس کی
 چنداں حاجت نہیں، ”ولا تقف مالیس لک بہ علم“ جو بھی آیا ہے جیسا بھی آیا ہے، اور
 اس کی جو بھی سنہ ہے وہ حق ہے، اس پر ایمان و جب ہے، ہند یہ تو جیہات ہیں کہ یوں ہوتا
 ہوگا، و اس طرح اس یقینی ہوگی و اس طرح اس کی رمی و رنٹنک پیدا ہوتی ہوگی، پنچھ
 بحث میں پڑنے کی ضرورت نہیں۔ (نعم لہاری ۳، ۲۷۸)

وقت عصر

﴿۵۴۵﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ حَيْثُ قَبِلْتُمْ الدَّاهِبُ إِلَى الْعَوَالِي قِبَايَتِهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ وَبَعْضُ الْعَوَالِي مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَمْيَالٍ أَوْ نَحْوِهِ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۷۸۷۱، باب وقت العصر، کتاب مواقیب

الصلوة، حدیث نمبر ۵۵۰-مسلم شریف ۲۲۵۱، باب استحباب التکیو

بالعصر، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۲۱

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول رحمہ اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب سورج بند و روشن ہوتا تھا، چنانچہ جانے والا عولیٰ تک جاتا (مدینہ کے طرف میں بند گاؤں) تو وہ یہ وقت میں پہنچ جاتا کہ آفتاب ابھی اونچا ہوتا و بعض عوں مدینہ سے پارسل یا اس کے قریب دوری پر واقع ہیں۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے، جب کہ سورج کی نماز باقی ہوتی تھی، اس روایت کو پیش کرنے کا مقصد عصر کی نماز میں قبیل کو ثابت کرنا ہے، لیکن اس روایت سے صراحت قبیل ثابت نہیں ہوتی، بلکہ آسانی کے ساتھ اس کو تاخیر پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے۔

والشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ حَيْثُ - آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصر کی نماز، اسے وقت میں پڑھتے تھے کہ سورج اونچا بھی ہوتا تھا و اس میں حیات بھی ہوتی تھی، حیات کا مطلب سورج کی روشنی کا صاف ہونا ہے۔

فسدھب نہ دھب جاتے وقت بندی و ریت دونوں کا تذکرہ ہے۔
 فسدتھم و یسمیٰ مرفعتہ جانے والوں تک چلا جاتا اور قبا بھی
 اونچا ہوتا، پہنچتے وقت صرف بندی کا ذکر ہے، ریت و زندہ ہونے کا ذکر نہیں ہے، اس کا
 حاصل یہ نکلا کہ نماز عصر تو اس وقت ہوتی تھی جب سورج اونچا اور روشن ہوتا تھا، یمن چند میل
 کی مسافت طے کرتے کرتے اس میں تغیر و راضف رہا ہوتا تھا۔ معصوم ہو کہ عصر کی نماز
 مثلثا ث کے بعد ہوتی تھی۔ یہی خلاف مذہب ہے۔

وبعض نعوئی من مدینۃ علی اربعۃ امیال
 حدیث میں صرف عوں کا تذکرہ ہے، عوں کی وضاحت میں پرمیل کا قول یا تو امام بخاری کا
 ہے یہ امام زہبی کا ہے، بخاری کی روایت کے غائب ہیں "کنا نصلی العصر ثم یصرح
 الانسان الی بسی عمرو بن عوف" وریک وری روایت میں "قبا" کا تذکرہ ہے،
 معصوم ہو کہ عوں مدینہ سے بنی عمرو بن عوف و جہلم میں ہیں، وری عمرو بن عوف قبا میں
 رہتے تھے، وری قبا کا مسجد نبوی سے فیصدہ و میل ہے، اب رہنما پر چھنے والے عوں میں جاتا
 بن کا فیصدہ و میل تھا وری کے پہنچنے کے بعد سورج میں تغیر آ جاتا تو اس سے خواہ یہ بات کچھ
 میں آئی کہ عصر مثلثا ث میں آ جاتی تھی، وری جب خواہ بخاری کی روایت سے یہ بات
 ثابت ہوئی کہ یہ قصہ بنو عمرو بن عوف کا ہے جو قبا میں رہتے تھے، تو پھر، میر عوں کا ذکر کرنا اور
 یہ کہنا کہ بعض عوں پرمیل پر تھے بے فائدہ ہے۔

عوں جمع ہے عالیہ کی، جس کا ترجمہ بند گاؤں یا سیائے ہے، وری اصل میں عوں قلب
 مدینہ (مسجد نبوی) کے جنوب مشرقی سمت کے سب سے پہلی کنارے کو کہتے ہیں جو "قبا" کے
 مشرق میں واقع ہے وری جو بندہ سطح زمین رکھتا ہے، یہاں جو وہاں آتے تھے، ان کے مکانات اور
 محلوں کو عوں کہا جاتا ہے۔

نماز عصر کو زیادہ مؤخر کرنا

﴿۵۴۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ صَلَاةُ الْمُنَافِقِ يَجْلِسُ يَرْقُبُ الشَّمْسَ حَتَّى إِذَا اصْفَرَّتْ وَكَانَتْ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ قَامَ قَعَقَرًا رُبْعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا۔
(رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۲۵، باب استحباب التکیو بالعصر،

کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۴۳

حل لغات یَرْقُبُ رقب (ن) رُقُونَا نَضْرَحُنَّ رُفْنِ رَنَا، اصْفَرَّتْ زرد ہونا، زرد رنگ میں رنگ جانا، مصدر اصْفَرَّ، نَقَر (ن) نَقَرُ الطَائِرُ الحب پرندہ کا آواز پکنا، چونچ سے ٹھکانا، فی صلوتہ نماز میں جہد کی رَنَا پکا ورنہ رَنَا۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ منافق کی نماز ہے وہ سورج کا انتظار کرتا رہتا ہے، یہاں تک کہ جب سورج زرد ہو جاتا ہے وروہ شیطان کے سر کے دونوں کناروں کے درمیان ہو جاتا ہے تو وہ لٹر ہوتا ہے ورپا رچو نکلیں گاتا ہے، اس میں بدتوں کا سر بہت تھوڑا رہتا ہے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان کا مقصد یہ ہے کہ نماز تو بالکل مؤخر کر کے نہ پڑھنا چاہئے، اس وجہ سے کہ جب وقت کم ہو گا تو نماز کی نماز پڑھنے میں عجلت سے کام لیا، ورجہ وروکوع وغیرہ میں جہد باری کے نتیجے میں تعدیل رکان فوت ہو جائے گا، جس کی بنیاد پر اس شخص کی نماز منافق کی نماز کے مانند ہو جائے گی، کیونکہ منافق

ریا کاری کی بنا پر نماز، رتا ہے، اس کا مقصد جہد زجد اپنے سر سے ہٹا دینا ہوتا ہے، ہندو بہت تجت سے نماز پڑھتا ہے، مسدوں کیلئے ضروری ہے کہ وہ منفقین کی مخالفت کریں، اور نماز کو اس کے مستحب وقت میں چھی طرح کریں۔

ق۔م فنفر اربعاً جس طرح نہ چنے کے زمین پر جہدی جہدی چوٹی مارتا ہے، اسی طرح آخر وقت میں نماز د کرنے والے جہدی جہدی چار جہدے کریتا ہے۔
 عصر کا مطلب نماز میں جہدی رتا ہے، اور بعض لوگوں نے قرأت میں جہدی رنے کو کفر کہا ہے، اس کی تائید ”لایذکروں اللہ فیہا الا قلیلاً“ سے بھی ہو رہی ہے۔

لایذکر کوئی خاص ذر نہیں رتا ہے، اس وجہ سے کہ منفق کال، عتقا، سے عاری در خاص سے خاص ہوتا ہے۔

لا قد لا منفق، ہڈنے کی غرض سے زبان سے تھوڑ بہت ذر رتا ہے۔

چار جہدے ذکر کرنے کی وجہ

سوال عصر کی نماز میں چار رعتیں ہوتی ہیں جس میں آٹھ جہد ہوتے ہیں، یہاں چار جہدوں کا ذکر کیوں کیا؟

جواب (۱) چار رعتوں کے اعتبار سے چار چوٹیں مارنا فرمایا ہے، ورنہ تو حقیقتاً چار رعتوں و نمازوں میں آٹھ جہدے ہوتے ہیں۔

(۲) چار اس اعتبار سے فرمایا کہ پہلے جہد کے بعد جب پوری طرح نہیں ٹھیا تو دونوں جہدوں کو ایک ہی جہد کے معنی میں ہوئے۔

(۳) ایک رعت کے دو جہدوں کو ایک رعت اعتبار سے چار فرمایا ہے۔

(۴) وہ جہدے تین ناقص ہیں کہ وہ جہدے ایک جہد کے برابر بھی نہیں، اس لئے چار

تے تعبیر فرمایا۔

عصر کی تخصیص کی وجہ

سوال آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہاں عصر ہی کی نماز کا خاص طور پر کیوں ذکر کیا؟ بقیہ نمازوں کا ذکر کیوں نہیں کیا؟

جواب (۱) عصر کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ یہ صلوٰۃ و مطہی ہے، قرآن مجید میں اس نماز کی محافطت کا خاص طور پر فرمایا گیا ہے۔

(۲) چونکہ عصر کے وقت تمام پیشے کے لوگ مشغول رہتے ہیں اس وجہ سے اس نماز کا خاص طور سے فرمایا گیا ہے (مرقاة ۲۱۳۱)

نماز عصر کا فوت ہو جانا

﴿۵۴۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي تَقَوُّتُهُ صَلَواتُهُ الْعَصْرِ فَكَانَتْ لَهَا وَبَرَّاهُ وَمَالَهُ - (متفق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف ۷۸۷، باب اثم من فاتته العصر، کتاب

موافقت الصلوة، حدیث نمبر ۵۵۴۔ مسلم شریف ۲۲۶، باب التعیظ فی تعویث صلوة العصر حدیث نمبر ۶۲۶۔

ترجمہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”وہ شخص جس کی عصر کی نماز چھوٹ گئی تو وہ اس کا ہر بار

اور مال ٹ گیا۔

تشریح جس طرح آدمی اپنے گھر یا رورماں و متاع کے نقصان و رُسے ہلک ہو جانے سے ڈرتا ہے، اسی طرح بدہ س سے بھی زیادہ عصر کی نماز چھوٹ جانے سے ڈرتا پایا ہے، عصر کی نماز کی پوری پوری محفطت رنا پائیے۔

نعوتہ صدوة لعصر وہ شخص جس دن عصر کی نماز فوت ہوگئی، عصر کی نماز فوت ہونے کے بارے میں تین قوس ہیں۔

- (۱) سورج غروب ہو گیا ورنماز نہیں دی۔
- (۲) وقت مستحب نکلا یا ورنماز نہیں کی۔ (مرقاۃ ۳۱ ۲)
- (۳) جماعت چھوٹ گئی۔

من مذکورہ قوس میں پہلی قوس رنج ہے، کیونکہ اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے، جو مصنف بن ابی شیبہ میں مذکور ہے ”عن اس عمر قال قال رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم من ترک العصر حتی تغیب الشمس من غیر عذر فکأنما وتر اہله و مالہ“ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۴۲ ۱)

فکأنما وتر اہله و مالہ یعنی جس دن نماز عصر چھوٹ گئی اس نے گھر یا رورماں و متاع کا نقصان ٹھیا، بدہ عصر کی نماز کا فوت ہونا یا گھر یا رورماں و متاع لٹ جانے سے بھی بڑا فساد ہے، حدیث کے اس جملہ کا مقصد یہ ہے کہ عصر کی نماز چھوٹ جانے پر تدارک نہ ہونا پاتا ہے، جتنا مال و سہا ب کے ٹ جانے و رمل و میوں کے ہلک ہونے پر ہوتا ہے۔

نماز عصر کی تخصیص کی وجہ

سوال عصر کی نماز کا خاص طور پر ذکر کیوں کیا گیا؟

جواب گزشتہ حدیث میں اس کا جواب فرمایا گیا ہے کہ یہ نماز وسطی ہے اور اس کی محفطت کی تاکید خاص طور پر آئی ہے، نیز یہ مصروفیت کا وقت ہوتا ہے، اس میں نماز چھوٹ جانے کا زیادہ خطرہ ہوتا ہے، اس بناء پر خاص طور پر اس کو فرمایا۔

مال اور اہل و عیال کے ذکر کی وجہ

سوال رویت میں اس ورمل و میوں کا، خاص طور پر فرمایا گیا ہے؟

جواب چونکہ نماز فوت ہونے کا سبب، محمول یہ دو چیزیں بنتی ہیں، اس وجہ سے خاص طور پر ان کو فرمایا ہے، نہ ان میں سے کسی ایک ورمل و میوں کی خدمت کرنے کے پھر میں پڑھنا کہ بھول جاتا ہے۔

وعید کا مستحق

سوال: یہ وعید ورگنہ جان بوجھ کر نماز چھوڑنے والے کے لئے ہے یا بھول کر نماز چھوڑنے والے بھی اس وعید کا مستحق ہے؟

جواب کثیر لوگوں کے نزدیکی اس وعید کا مستحق بھول کر نماز چھوڑنے والے ہے، اور جو جان بوجھ کر نماز چھوڑے اس کی ہرگز کا ذکر گلی حدیث میں مذکور ہے، یہی وجہ ہے کہ ماہر ترمذی نے اس حدیث پر جو باب قائم کیا ہے وہ یہ ہے "باب ما حاء فی السہو عن وقت صلوٰۃ العصر" نیز ما بخاری کا بھی اس جانب میں معلوم ہوتا ہے کیونکہ انہوں نے اس حدیث کو "باب اثم من فاتته العصر" کے عنوان کے تحت فرمایا ہے، اس کے بعد بخاری نے فرمایا ہے "باب من ترک العصر" اس کے تحت جو حدیث آئی ہے وہ یہ ہے "من ترک صلوٰۃ العصر فقد

حیث عملہ“ اس حدیث سے عہد نماز عصر ترک کرنے والا مراد ہے اور حدیث باب سے مراد بھوں نماز فوت کرنے والا ہے۔

ناسی پر وعید کیوں

سوال ”فوت سے مراد غیر عمدہ تو یہ غیر ختیار کی عمل ہے وفوت کرنے والا ”ناسی“ ہو اور ناسی پر سزا نہیں ہے، پھر اس حدیث میں ناسی کو اس سزا اور وعید کا مستحق کیوں قرار دیا گیا ہے؟ حدیث میں آتا ہے ”ان الله رفع عن امتي الخطا والنسيان او كما قال عليه السلام“

جواب فوت اگرچہ غیر ختیار کی طرح ہو، لیکن جن سبب کی بناء پر نماز فوت ہوئی وہ سبب غیر ختیار کی نہیں تھے، ہاں ومتاع و رمل و میز کی کمی زیادہ غفلت نہ ہونا پابجئے کہ ان کے چہر میں پڑاؤ ملی نماز عصر ہی چھوٹ جائے، چنانچہ حدیث میں نہیں دونوں سبب جن دن وجہ سے نماز چھوٹی ہے کا ذکر ہے، وراؤ ملی کاموں خدمت ان شیاء کی غفلت شدیدہ کی بنا پر ہی ہوگا۔

نماز عصر کا عمدہ ترک کرنا

﴿۵۴۸﴾ وَعَنْ بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بحاری شریف ۷۸/۱، باب من ترک العصر، کتاب

موافقت الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۵۵۳۔

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جس نے نماز عصر چھوڑ دی اس کا عمل بیکار ہو گیا۔“

تشریح: جس نے عصر کی نماز پڑھی تو اس کے بارے میں کمال خیر کا ارت ہو گئے یعنی عمل حسن و تاثیر میں کمی واقع ہوگئی، یہاں یہ مطلب نہیں ہے کہ کمال حسن بالکل ضائع ہو گئے، بلکہ حقیقت یہی ہے کہ عمل حسن میں نقصان واقع ہو ہے۔

مگر ترک صلوٰۃ لعصر گزشتہ بیانات کی تعبیر تھی جس کا مفہوم غیر اختیاری طور پر نماز عصر سے محرومی یا گیا تھا، بجاں بوجھ نماز عصر ترک کرنا۔ کابیان ہے، نہ کوئی شخص دیدہ وہ نماز عصر کی نماز ترک کرے تو کائنات بھوس نماز چھوڑنے والے سے زیادہ ہوگا، اور بھوس نماز چھوڑنے والے کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گزر چکا، تو اس کے مل و میوں ہم ہو گئے، اور ”ترک“ کے تحت جو مضمون ہے اس پر ”قد“ دخل ہے جو تحقیق کیلئے آتا ہے، یعنی جس نے عصر کی نماز ترک کر دی اس کا عمل کارت اور ضائع ہو گیا، دوسرا فرق یہ ہے کہ وہاں نقصان محتملات کا تھا اور یہاں خود اپنا نقصان ہے، جس کا نشان پر زیادہ و ربرہ است ثر ہوتا ہے۔ (بیضاح بخاری ۴۳۲/۴۳۳/۴۳۴)

فقد حصہ حمہ جان بوجھ نماز ترک کرنا۔ کے تمام عمل ضائع ہو گئے۔

حیط عمل پر اشکال مع جواب

اشکال: حیط عمل تو کفر و شرک و رتہ دکی مز ہے، قرآن مجید میں انہی تینوں چیزوں کی مز کے طور پر حیط عمل کا تذکرہ کیا ہے، چنانچہ کفر کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”من یکفر بالایمان فقد حیط عملہ“ و رتہ دکی کے بارے میں ارشاد

بارک تعالیٰ ہے ”وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ“ وشرک کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”وَلَوْ أَشْرَكَوا لَحَبَطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ“ یہاں شکاں یہ ہے کہ جو نہ قرآن و شرک و رد کی ہے اس کو ترک صلوٰۃ کی نہ کیوں قرار دیا گیا؟ ظاہر بات ہے ترک صلوٰۃ غیر شرک نہیں ہے۔

- جواب (۱)** ترک نماز سیئہ کبیرہ کی یہ نہ ہے، یعنی نماز کی فرضیت کا انکار کرتے ہوئے نماز ترک کرنے والے کی نہ حدیث میں مذکور ہے۔
- (۲) حبیط عمل سے مراد حقیقت نہیں بلکہ تشبیہ، یہاں مقصود ہے کہ یہ انسان تادمہ و محروم اور پر نصیب ہے جتنا وہ انسان پر بھروسہ ہے جس کے تمام اعمال و عبادت ہو جائیں۔
- (۳) علی سیئہ استہزاء مراد ہے، یعنی جو شخص نماز تہہ ترک کرے گا اس کے تمام اعمال ضائع ہو جائیں گے۔

حبیط عمل کی تاویل

بعض لوگوں نے کہا ہے کہ حبیط کی تاویل نہیں ہوسکتی، بہت یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ تخیل پر محمول ہے، ورس کا ظہر نہیں دیتا و تاویل بشرت کی جاتی ہے کہ ”قَالَ السَّيِّئُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْلِيْقًا“

قاضی ابوبکر ابن العربی رحمہ اللہ کی توجیہ

لینے سے تاویل پر طمینان نہیں ہوتا، اس لئے کہ اس کے معنی یہ ہوئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تخیلاً ایک ایسی بات کہی جو واقعہ کے مطابق نہیں تھی، اعیانہ

بائند۔ یعنی جیسے جھوٹ بوس اور غلط بات ہے، مخلص بچوں کو ڈریا جاتا ہے، اسی طریقہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے معاذ اللہ ڈرنے کے لئے ایک ایسی بات کہہ دی جو واقعہ کے مطابق نہیں، ہند یہ تاویل درست ہی نہیں ہے، چنانچہ حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دہلوی فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اس کی سب سے بہتر توجیہ قاضی بوہڑا بن احمد بنی رحمہ اللہ نے کی ہے۔

حیث عمل کی قسمیں

بن احمد بنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حیث عمل کی دو قسمیں ہیں۔ پہلی قسم حیث عمل کی یہ ہے جتنی حسنت تھیں سب پر پانی پھر گیا، کوئی بھی نہیں مارا، عمال میں باقی نہ رہی، ورنہ حیث عمل صرف کفر سے ہوتا ہے، العباد باللہ رکونی شخص مرتد ہو جائے تو اس کا عمل کی طرح حیث ہوگا جیسے سورہ محمد (سُورۃ عبید و سلم) میں ہے ”الذین کفروا وصدوا عن سبیل اللہ اضل اعمالہم“ (محمد الایۃ: ۱) [جو وہ بے فکر ہوئے وروکا وروں کو اللہ کی راہ سے کھودے اللہ نے ان کے کام]

دوسری قسم حیث عمل کی یہ ہے کہ تمام عمل تو پاگل نہیں ہوئے لیکن درمیان میں کوئی عمل یہ آ گیا کہ جس نے اس کو ماقبل عمل کرنے سے روک دیا، مثلاً آدمی نے نماز پڑھی تھی، روزے رکھے تھے، صدقات بھی دیتا تھا، عین ایک عمل درمیان میں آیا آ گیا کہ جون کے عمل کے نتائج کے بیچ میں حائل ہو گیا ورنہ اعمال کے بدلے میں جو ثواب ملتا تھا اس کو روک دیا، عین یہ روکنے کا وقت ہے، یعنی پہلے اس عمل کی سزا بھگتو، پھر ان عمل کا نتیجہ ہر ہوگا۔

ہند حدیث میں جہاں مختلف نتائج ہوں پر حیث عمل و روکا ہے اس سے مراد حیث موقت

ہے نہ کہ مؤبد، جو کفر کی جوہ سے ہوتا ہے، یہ بات اس کو بڑی گنتی بھی ہے، ہند جہاں جہاں آپ دیکھیں کہ بولے کفر کے کسی گنہ کے وہ چھٹ عمل کو ذریعہ بنے تو وہاں چھٹ عمل موقت مر ہوگا۔
(عمدة القاری ۴۵۷) نوم ہجری ۳۰۹ھ۔

نماز مغرب میں تعجیل

﴿۵۴۹﴾ وَعَنْ رَاقِعِ بْنِ عَبْدِ جَرَّاحٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كُنَّا نَصَلِّي الْمَغْرِبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَنُتَعَسِّرُ، أَحَدُنَا وَإِنَّهُ لِيُتَعَسِّرُ مَوَاقِعَ نَهْلِهِ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۷۹۷۱، باب وقت لمغرب، کتاب مواقیت
الصلوۃ، حدیث نمبر ۵۵۹۔ مسلم شریف ۲۲۸۱، باب بیان ان اول وقت
المغرب عند غروب الشمس، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۷۲۷۔

حل لغات: بصرف مصدر، انصراف، (العال) عہ نما، لگ ہونا،
چھوڑنا، مواقع جمع ہے، وہاں موقعہ جوے وقوع۔ نل تیرت اسال، وصال
ترجمہ: حضرت رفیع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول مصلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم وہ مغرب کی نماز پڑھتے تھے، پھر ہم میں سے کوئی
بھی شخص نماز سے فارغ ہونے کے بعد اپنے تیر کرنے کی جگہ یہ نہ تھا۔

تشریح: صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین مغرب کی نماز اول وقت میں،
رت تھے، مغرب کا وقت ہونے کے بعد تاخیر نہیں رت تھے، تمام سال کے نماز یک مغرب
کی نمازوں وقت میں، رتا مستحب ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

والہ نسصر مو اقع سدہ مطب یہ ہے مغرب کے بعد بھی تھی روشنی
 رقی تھی تیرنے کی جگہ نظر آتی تھی، نمان و رویت میں ورزیا وضاحت ہے، اس کے
 الفاظ ہیں ”کاسوا یصلون مع السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المغرب ثم
 یرجعون الی اہلیہم الی اقصی المدینۃ ثم یومون فیصرون موافق صلہم“
 (نمان شریف ۱۹۰) صحابہ رم رضون اللہ تعالیٰ علیہم جمعین حضرت رسول رم سلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھتے پھر قصے مدینہ میں اپنے گھروں جاتے، پھر
 تیراندازی کرتے تو اپنے تیرنے کی جگہ دیکھتے تھے۔]

فائدہ معلوم ہو تیراندازی حضرت صحابہ رم رضون اللہ تعالیٰ علیہم جمعین کا محبوب
 مشغلہ تھا۔ مغرب کے بعد بھی تیراندازی و شوق کرتے تھے۔ فقط

نماز عشاء کا وقت مستحب

﴿۵۵۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانُوا
 يُصَلُّونَ الْعَتَمَةَ فِيمَا بَيْنَ أَنْ يَغِيبَ الشَّمْسُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ الْأَوَّلِ۔
 (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۱۹۱، باب خروج النساء الی المساحد

باللیل والعلس، کتاب الادان، حدیث نمبر ۸۶۴۔

ترجمہ مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ
 صحابہ رم رضون اللہ تعالیٰ علیہم جمعین عشاء نماز شوق غائب ہونے سے۔ شروع تہائی
 رات کے درمیان پڑھتے تھے۔

تشریح اس حدیث میں عشاء کے مستحب وقت کا بیان ہے، عشاء کا وقت مستحب شفق کے غائب ہونے کے بعد سے تہن رات آنے تک ہے، اور عشاء کا وقت جو صبح صادق تک ہے۔

یصور عتمة عتمة سے مراد عشاء کی نماز ہے۔

عشاء کو عتمة کہنا

عشاء ساری نام ہے، قرآن پاک میں اس کو عشاء ہی کہا گیا ہے، ”ومن بعد صلوة العشاء“ حدیث شریف میں بھی عشاء کو عتمة کہنے کی ممانعت آئی ہے، چونکہ یہاں لُغۃً عشاء کو عتمة کہتے تھے، عتمة کے معنی تاخیر کرنے کے ہیں، چونکہ یہاں تاخیر سے وقت دودھ دھارے سے تھے، ورس میں تاخیر کرتے تھے، اس سے عتمة کہنے کی ممانعت فرمائی گئی۔

اشکال مع جواب

اشکال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کو عتمة کہنے سے منع فرمایا تھا، پھر مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عشاء کو عتمة کیوں کہا؟

جواب مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جس وقت یہ بات بیان کی تھی، اس وقت تک عشاء کو عتمة کہنے کی ممانعت وہ حدیث ان کے علم میں نہیں آئی تھی۔ یہ یہ بتانا ہے کہ عتمة کہنا خلافِ وحی ہے، یہ نہیں کہہ سکتے، ہاں جائز اور حرام ہے۔

نماز فجر غلّس میں

﴿۵۵۱﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ الصُّبْحَ فَتَصْبِرَ الْبَنَاتُ مُتَلَفِعَاتٍ بِمُرُوطٍ
مَا يُعْرِقْنَ مِنَ الْغَلَسِ - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۱۲۰۱، باب خروج النساء الى
المساحد بالليل والغسل، کتاب الادان، حدیث نمبر ۸۶۷-مسلم
شریف ۲۳۰۱، باب استحباب التکبیر بالصبح فی اول وقتها، کتاب
المساحد، حدیث نمبر ۶۳۵۔

ترجمہ مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ
حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر نماز سے وقت میں پڑھتے تھے کہ عورتیں اپنی
پادروں میں پٹی ہونے والی باتیں تو نہ کیں کی وجہ سے پہچانی نہیں جاتی تھیں۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی نماز جہد کی پڑھتے تھے، ورنہ پوناہ
عورتیں نماز ختم ہوتے ہی مسجد سے نکل جاتی تھیں، اس وجہ سے ان کی وہی سے وقت بھی اتنا
اندھیر رہتا تھا کہ عورتوں کو پہچاننا ممکن نہیں تھا، نہ پہچاننے کی وجہ یہ بھی ہے کہ ان سے پورے
بدن پر پردہ ہوتی تھی۔

مضمر اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غلَس میں اس وجہ سے نماز پڑھتے تھے کہ آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مسجد میں لوگ رات ہی سے جمع رہتے تھے، اور دروازے کُٹ مسائل
سیلنے کی غرض سے آرمسہد ہی میں ٹھہرتے تھے، ورنہ کو سہولت سی میں تھی کہ نماز فجر اول
وقت ہو جائے، اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غلَس میں ہی نماز پڑھتے تھے،
جیسے آج کل ۱۰ رمضان میں کُٹ غلَس میں مسجد میں جمع ہو جاتے ہیں، تو غلَس ہی میں نماز کو
بہتر قرار دیا گیا ہے، ورنہ نمازیوں کو تنگی ہوگی، مہمانوں میں سفر ہی میں جماعت میں لوگ
مثبت سے شریک ہوتے ہیں، سی میں ان کو سہولت ہے، اس وجہ سے عام دنوں میں، غار

میں نماز نفل ہے، ہندس حدیث پاک کا حدیث ”اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر“ سے کون فرض نہیں رہا۔

محدثہ مطلقاً ہر نماز کو اس وقت میں، رنے کو مستحب سمجھتے ہیں، حنف بھی اول وقت ہی میں نماز کی، یہی کو بہتر قرار دیتے ہیں کیونکہ شریعت کی جانب سے جو حکم دے ہے اس کی ادائیگی جتنی جلدی ہو جائے تو یہی بہتر ہے، عین حنف کے نزدیک رعو رعو رپیش ہوں تو اس وقت میں نماز مستحب نہیں ہے، رعو رعو رپیش تین ہیں (۱) حق صلوٰۃ۔ (۲) حق مصلیٰ۔ (۳) حق وقت۔

مثلاً بدتوں نے فرض نمازوں کے ساتھ نفل نمازیں بھی رکھی ہیں، عین عصر و فجر نمازوں کے بعد نفل نماز نہیں ہیں، ہند عصر کی نماز چھ تا خیر سے پڑھنا چاہئے تاکہ جو شخص نفل پڑھنا چاہے وہ نفل پڑھے، عصر کی نماز ر بعد کی سے پڑھوں جائے گی تو پھر اس کے بعد نفل پڑھنے کی گنجائش نہیں رہے گی، عصر میں یہ تاخیر حق صلوٰۃ کی بناء پر ہوگی، کسی طرح عام دونوں میں نماز فجر اول وقت میں پڑھی جائے تو تنہا شریک نہ ہو پا میں گے جتنے لوگ اسفار میں شریک ہو جاتے ہیں، ہند حق مصلیٰ کی بناء پر فجر کو ثانی وقت یعنی نماز میں پڑھنا نفل ہے۔ جیسے رومی میں ظہر کی نمازوں وقت میں نہ پڑھنا چاہئے اس وجہ سے کہ سخت رومی جہنم کا اثر ہے، ورجہنم بدتوں کی صفت غضب کا مظہر ہے، ہند سخت رومی میں تاخیر نفل ہے، ورجہنم تاخیر حق صلوٰۃ کی بناء پر ہوگی۔

یہ حدیث بغدادی محدثہ کے موافق ہے، حنف کی طرف سے ایک جو ب توبیہ ہے کہ یہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل تھا، ورجہنم حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان نماز پڑھنے کیلئے ہے ورجہنم پر قوں کو ترجیح دی جاتی ہے، چونکہ عمل میں تخصیص کا احتمال ہوتا ہے، قوں میں نہیں، حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا غلبہ میں نماز پڑھنے کا

معمولاً یہاں تھیں؟ اس کی وضاحت ماقبل میں ہو چکی ہے، درحقیقت لوگ یہ جواب بھی دیتے ہیں کہ درحقیقت غلط ”من العسل“ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی نہیں ہے، بلکہ ابن کثیر ”مابعدہ“ پر مبنی ہوئی، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا منشاء یہ تھا کہ عورتیں پردوں میں پٹی ہوئی آتی تھیں، اس وجہ سے انہیں کوئی پہچانتا نہیں تھا، کسی راوی نے یہ سمجھا کہ نہ پہچاننے کا سبب نہ ہیر تھا، اس لئے انہوں نے ”من العسل“ کا منشاء ہیر دیا، گویا یہ درجہ من روی ہے، اس تقریر کے بعد مسئلہ کا اس حدیث سے غلطی میں نماز پر ہونے پر استدلال ہی درست نہیں ہوگا۔ باقی پوری تفصیل شروع باب میں مذکور ہے۔

عورتوں کو مسجد میں آنے کی ممانعت

اشکال اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں عورتیں مسجد نبوی میں نماز پڑھتی تھیں، اس دور میں علماء عورتوں کو مسجد میں آنے سے روکتے ہیں؟

جواب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں کو رتق وغیرہ میں ملبوس نہ چھپانے کے لئے منع فرمایا تھا، لیکن اس وقت بھی عورتوں کو ترغیب کی بات کی جاتی تھی، کہ وہ گھروں میں ہی نماز کریں، کیونکہ ان کے تگھروں میں نماز پڑھنا مسجد میں نماز پڑھنے کے مقابل میں افضل ہے، چنانچہ ابن عبد البر نے لکھا ہے ”لَمْ یَحْتَلَفُوا اِنْ صَلَّوْا الْمَرْءُ فِی بَیْتِهَا اَفْضَلُ مِنْ صَلَّاتِهَا فِی الْمَسْجِدِ“ (التمہید ۱۹۶/۱۱)

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد وہاں عورتیں رہنے لگیں

دوں کی حالت بد نہ لگی ورنہ جن شرع کے ساتھ مسجد میں آنے کی اجازت دی گئی تھی، ان کی پابندی میں کوتاہی ہونے لگی تو فتنے کے سد باب کے لئے عورتوں کو مسجد میں آنے سے منع فرمایا گیا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا فرمان ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو مسجد میں آنے سے روک دیتے“ اس سے عاصی بہ روضہ رضی اللہ عنہا نے یہی فیصلہ کیا کہ حالات کی اس تبدیلی کی بناء پر اب عورتوں کا مسجد میں آنا فتنہ سے خالی نہیں رہا، اس لئے حضرت عاصی بہ روضہ رضی اللہ عنہا نے عورتوں کو مسجد میں آنے سے منع فرمایا، جب اس دور میں یہ حالات تھے تو ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کے دور میں جب کہ جنسی برہم روی نہ صرف عام بدعتی نوعی طور پر درست سمجھی جا رہی ہے، اس سے فقہاء مسلم عورتوں کا مسجد میں آنا مقصد شریعت کے خلاف سمجھتے ہیں، اور اس کی اجازت نہیں دیتے ہیں۔

سحری کے فوراً بعد نماز فجر

﴿۵۵۲﴾ وَعَنْ قَنَازَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَسَحَّرَا فَلَمَّا فَرَغَا مِنْ سُحُورِهِمَا قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى فَلَمَّا لَانَسٍ كَمْ كَانَ بَيْنَ قَرَاغِهِمَا مِنْ سُحُورِهِمَا وَدُخُولِهِمَا فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ قَنَازَةُ مَا يَقْرَأُ

الرَّجُلُ خَمْسِينَ آيَةً۔ (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۱/۸۲، باب وقت الفجر، کتاب مواقیب

الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۵۶۲۔

ترجمہ حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سحری کھانی جب سحری سے فارغ ہو گئے تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کے لئے اٹھ اٹھے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی، ہم نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ سحری سے فارغ ہو کر نماز شروع کرنے تک اتنا فہم نہ تھا، تو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو یہ جتنے وقت میں یہ انسان بچاں آیتیں پڑھ سکے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سحری کھانے اور فجر کی نماز پڑھانے کے درمیان زیادہ فاصلہ نہیں فرماتے تھے، چنانچہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سحری خیر وقت میں تناول فرماتے تھے، ورنہ فجر و وقت میں پڑھتے تھے، دونوں عملوں کے درمیان بچاں آیتیں تلاوت کرنے کے بقدر وقفہ فرماتے تھے۔

یہ حدیث بخاری حنفیہ کے خلاف ہے، کیونکہ اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی نمازوں وقت میں پڑھتے تھے۔

اس کا جواب بھی گذشتہ حدیث کی تشریح سے سمجھ میں آ جاتا ہے نیز یہ رمضان کی سحری ہے، تو رمضان میں عام طور پر لوگ غلّس میں جمع ہو جاتے ہیں، اس سے حنفی بھی رمضان میں غلّس میں نماز فجر کو مستحب سمجھتے ہیں، اس صورت میں یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں ہوئی۔

فائدہ (۱) حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہو کہ حضرت صحیحہ رحمہ اللہ نے نماز میں کھانا کھانے کے وقت قرآن پاک کا یہ ہتمم و ریا، وق کہ وہ حضرت عاتقہ کے ذریعہ یہ سرت تھے۔

(۲) زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ سجی ھٹائی سے جتنی طور پر سجی کھانا اپنے پیٹوں کے ہاتھ سجی کھانے کا ثبوت و رس کا سنت ہونا بھی معلوم ہو جاتا ہے۔ فقط

نماز کو مستحب وقت میں پڑھنے کی تاکید

﴿۵۵۳﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَنْتَ إِذَا كَانَتْ أُمْرَاءُ يُجِئُونَ الصَّلَاةَ أَوْ يُؤْخِرُونَهَا عَنْ وَقْتِهَا قُلْتُ فَمَا تَأْمُرُنِي قَالَ حَسَلِ الصَّلَاةُ لِرُقَّتِهَا فَإِنْ أَدْرَكْتَهَا مَعَهُمْ فَصَلِّ فَإِنَّهَا لَكَ نَافِلَةٌ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۳۰، ۱، باب کراہۃ تاخیر الصلوۃ عن

وقتہا لمحتار، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۳۸۔

ترجمہ حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں تمہارا کیا حال ہوگا جب تمہارے حاکم یہ وقت ہوں گے جو نماز کو مقرر کرے گا، یہ نماز کون کس کے وقت سے مؤخر کر دیں گے، تو میں نے کہا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھ کو یہ حکم دیتے ہیں، حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم نماز کے وقت پر پڑھ لیا، پھر رات میں نماز کون کے ہاتھ پیر پڑھ لیا،

یہ نماز تمہارے حق میں نفل ہوگی۔

تشریح اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایک تدبیر بتائی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ اگر تمہارے حکم و رکنیوں معاملات کے ذمہ داران اپنی غفلت و رستگی کی بنا پر نماز کو تاخیر سے پڑھیں اور تمہارے اندر ان کو نوئے یا ان کی محنت کرنے کی سلت نہ ہو تو تم یہاں سے پہلے اپنی نماز کو مستحب وقت میں پڑھ لیتا، یہاں سے تمہاری فرض نماز مستحب وقت میں ہو جائے گی، پھر رتم کون حاتموں کے ساتھ بھی نماز پڑھنی پڑے تو ان کے ساتھ بھی شریک ہو جانا، ان کے ساتھ پڑھی جانے والی نماز تمہارے حق میں نفل ہو جائے گی۔

سکھتے ہیں کہ جس وقت تمہارا یہاں ہو گا جب تمہارے وہاں یہ امر مسلط ہو جائے گا، جو نماز کو اس کے مستحب وقت میں نہیں پڑھیں گے، بدلہ مکر وہ وقت میں پڑھیں گے، ورم ان کی محنت پر قادر بھی نہیں ہو گے، رتم ان کے ساتھ نماز پڑھو گے تو اس وقت کی فضیلت سے محروم ہو جائے گا، ورنہ ان کی محنت کرو گے تو ان کی جانب سے تکلیف اٹھاو گے، ورجماحت کی فضیلت تمہارے ساتھ ہے۔

يَمْتَوْنَ لَصَوَّةٍ وَيُؤْخِرُونَ لَهَا يَهْرُوكِ لَوْ شَاءَ بِكَ وَهِيَ رَوِيٌّ
روای نے اس جگہ ”یمیتوں“ کا لفظ نقل کیا ہے یہ ”یؤخروں“ کا لفظ نقل کیا، دونوں لفظ منہوم کے اعتبار سے یکساں ہیں کہ ایک وقت میں تم کو اپنے صبروں کی وجہ سے مشقت میں پڑنا پڑیگا، وہ اپنی غفلت و رستگی کی بنا پر نماز مکر وہ وقت میں پڑھیں گے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بجز تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اندہ کی خبر باطل و راست بتا دی تھی، چنانچہ یہ عہد میں یہ صورت حال پیش آئی تھی۔

قُلْتُ فَمَا تَأْمُرُنِي حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا جب ایسی

صورت پیش آئے تو میں کیا کروں؟

ف۔ دار کتبہ معلّم یعنی پہلے پنی نماز پڑھو، پھر مام کے ہاتھ بھی
 شریک ہو جاؤ، کہیں سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ کوئی مام گروقت مستحب سے تاخیر رکے
 نماز پڑھتا ہے تو اس کے مقتدیوں کو پا پنے کہ وہ پہلے مستحب وقت میں پنی نماز پڑھیں، اور
 پھر جماعت کے ہاتھ مام کے پیچھے بھی نماز میں شریک ہو جائیں، تاکہ جماعت کی فضیلت
 اور مستحب وقت میں نماز کی فضیلت دونوں حاصل ہو جائیں۔

مسئلہ۔ اس سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ ایک شخص نے یہ خیال رکے کہ مسجد میں
 جماعت ہو چلی ہوئی فرض نماز، اس پر مسجد پہنچی تو معلوم ہو جماعت ہو رہی ہے
 اس کو پا پنے کہ جماعت میں شریک ہو جائے تاکہ جماعت کی فضیلت بھی اس کو
 حاصل ہو جائے۔

لہٰذا یہ صورت صرف ظہر و عشاء کی نمازوں میں ہی اختیار کی جاسکتی ہے، یونانہ فجر
 اور عصر کے بعد نفل نماز پڑھنا درست نہیں، چونکہ فجر و عصر کے بعد نماز پڑھنے کی حادیث
 کثیرہ صحیحہ میں نہیں وارد ہوئی ہے۔ ورمغرب کی نماز میں تین رکعتیں ہوتی ہیں، نفل تین رکعت
 شریعت سے ثابت نہیں ہے۔

فائدہ (۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مذکور ہوا حکم ضرورتاً ہی خاص زمانہ
 کے لئے تھا، جب مملکت کے صلہ نمازوں میں مامت رت تھے، اور لوگ ان
 کے ہاتھ جماعت میں شریک ہونے پر مجبور تھے، ورجماعت میں نہ شریک ہونا فتنے
 کو دعوت دینا تھا، ہند فتنہ دہانے کی غرض سے مکروہ کام کی اجازت دے دی گئی تھی۔

(مرقۃ ۳۳۴/۲۳۳)

(۲) معلوم ہو کہ فتنوں سے احتراز میں ضروری ہے۔

(۳) جس چیز کی اپنے اندر طاقت نہ ہو اس میں پڑے اپنے آپ کو فتنہ و رشقت میں نہیں ڈالنا چاہئے۔

ایک رکعت جس نے پائی اس نے نماز پالی

﴿۵۵۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصَرَ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۸۲/۱، باب من ادرك من الفجر ركعة، كتاب موافقت الصلوة، حدیث نمبر ۵۷۹-مسلم شریف ۱۲۲۱، باب من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك تلك الصلوة، كتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۰۸۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جس نے سورج نکلنے سے پہلے صبح کی نماز ایک رکعت پائی اس نے صبح کی نماز پائی اور جس نے سورج چھپنے سے پہلے عصر کی نماز ایک رکعت پائی اس نے عصر کی نماز پائی۔“

تشریح اس حدیث پاک کا ظاہری مفہوم تو یہ نکلتا ہے کہ جس شخص کو فجر کی یا عصر کی ایک رکعت بھی مل گئی تو اس کی نماز ہو گئی یعنی بس ایک رکعت کافی ہے، بقیہ رکعت اس سے لئے پڑھنا، رخصت نہیں ہے، مگر یہ مفہوم جماع کے خلاف ہے، پھر اس حدیث کا کیا مفہوم لیا جائے؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ وقت نکلنے سے پہلے ایک رکعت پڑھو تو وقت کے بعد نماز

پوری رہے، نماز دہو جائے گی، ورنہ کچھ لوگ اس کے مدد و بھی معنی بیان کرتے ہیں۔
 بن ملک کہتے ہیں کہ جس نے ایک رکعت کے بعد روقت پالیا، اس نے نماز کو پایا کا
 مطلب یہ ہے کہ ایک شخص جو نماز کا اہل نہیں تھا، مثلاً پہلے نابالغ تھا یا کافر تھا، یہ حدیث تھی،
 پھر وہ اہل ہو گیا یعنی نابالغ بالغ ہو گیا، کافر مسلمان ہو گیا، حدیث پاک ہو گئی، ورنہ بھی ایک
 رکعت کے بعد روقت باقی ہے تو یہ نماز اس پر لازم ہو جائے گی، ورنہ ایک قوس یہ ہے کہ جس کو
 ایک رکعت مل گئی، اس کو جماعت کی نصیحت مل گئی۔

دوران نماز سورج طلوع یا غروب ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

ائمہ ثلاثہ کا مذہب برائے نماز کرنا، ایک فرض میں طلوع شمس سہا رہا ہی
 طرح عصر میں غروب شمس ہو جائے تو جس نماز میں لگا ہوا ہے اس نماز کو پورا
 رہے، یعنی زمین میں طلوع شمس و غروب شمس ہو جائے تو نماز نہیں رنایا جائے،
 دونوں میں سے کوئی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

دلیل ایک دلیل تو حدیث باب ہے، دوسری دلیل آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
 فرمان ہے ”اذا ادرك احدكم سجدة من صلوٰۃ العصر قبل ان تعرب
 الشمس فليتم صلوٰۃ و اذا ادرك سجدة من صلوٰۃ الصبح قبل ان
 تطلع الشمس فليتم صلوٰۃ“ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے نماز پورا کرنے کا حکم دیا ہے، نماز کے فاسد ہونے کو نہیں بتایا، نیز فجر و عصر میں
 کوئی فرق بھی نہیں آیا ہے۔

حکم کا مسلک حنفیہ کے نزدیک غروب شمس کے پیش سے ہاں وجود اس
 دن کی عصر کی نماز پوری کی جائے گی، ورنہ فجر میں طلوع شمس ہو گیا تو نماز فاسد

ہو جائے گی۔ ورنہ ضروری ہوں۔

حنفیہ میں سے ہر مٹھاوی سیہ رحمہ فجر کی طرح عصر یوم کو بھی فائدہ قرار دیتے ہیں۔ تاکہ فجر و عصر میں فرق نہ رہے۔ ہر یوسف سیہ رحمہ عصر کی طرح فجر کو بھی صحیح قرار دیتے ہیں، مگر انہوں نے اس قید کا اضافہ کیا ہے کہ جب رمین صلوٰۃ سورج طلوع ہو جائے تو وقت طلوع ۱۰ رکان سے رک جائے جب طلوع ہو جائے تو پھر باقیہ نماز پوری کرے۔

حنفیہ کے دلائل: حنفیہ نے حسب ذیل روایات سے استدلال کیا ہے۔

(۱) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يتحرى

احدكم فيصلي عند طلوع الشمس ولا عند غروبها

(۲) حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں ثلاث ساعات

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بها ان يصلي فيهن او ان

يقصر فيهن موتانا حين تطلع الشمس بارعة حتى ترتفع وحين يقوم

قائم الطهيرة حتى تميل الشمس وحين تصيف للغروب حتى تغرب

(۳) عن عبد الله الصابحي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

قال الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فاذا رفعت فارقها فاذا

استوت قارنها فاذا زالت فارقها فاذا دنت للغروب قاربها غربت

فارقها ونهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلوة في

تلك الساعات

اس قلم کی روایتیں جی بھی عن الصلوة فی الارفات الثلاثة، جبہ تو ترتب

پہنچی ہوئی ہیں، اس سے طلوع شمس و غروب شمس کے وقت نماز کی جائز نہیں، یہاں تک کہ

البتہ صرف عصر یوم کو مستثنیٰ کیا گیا ہے۔

عصر اور فجر میں فرق کی وجہ

حنفیہ کے ضابطہ کے مطابق سورج غروب ہونے کے بعد عصر یوم کی بھی اجازت نہ ہونا پڑتی ہے، لیکن حنفیہ عصر یوم کو ہمیں رکنوں کی اجازت دیتے ہیں، جب کہ فجر کی نماز قضاء پر حصے کو کہتے ہیں، اس فرق کی وجہ کیا ہے؟

حنفیہ اس فرق کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ حدیث باب ورن حدیث کے درمیان تعارض ہے، جن میں طلوع و غروب کے وقت نماز کی ممانعت وارد ہوتی ہے "وإذا تعارضوا نسا قضا" ورنہ حدیث کے درمیان تعارض ہوتا صرف فقہ کا قائلہ کہ مطابق ترجیح کے نئی قیاس کی طرف رجوع کیا جائے گا، ورنہ قیاس کا قاضی یہ ہے کہ فجر کی نماز فاسدہ و عصر کی نماز درست ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ فجر کا روقت کامل ہے، اس میں کوئی وقت ناقص نہیں ہے، ہند جو شخص آخر وقت میں نماز فجر شروع کر رہا ہے وہ کامل وقت میں نماز شروع کر رہا ہے، اس کے ذمہ نماز کا وجوب کامل، وجہ میں ہو۔ اب اس کو نماز کا مکمل وقت میں پوری بھی کرنا ہے، لیکن طلوع ہمس کی وجہ سے، یہی ناقص ہوتی، ورنہ وجوب کامل کی صورت میں روقت مکمل ناقص ہو تو نماز فاسد ہو جاتی ہے، اس کے برخلاف عصر کا آخری وقت ناقص ہے، جو شخص آخر وقت میں عصر کی نماز کر رہا ہے اس پر نماز ناقص واجب ہوتی، ہند کے ناقص درست ہے، اس صحت کے پیش نظر فجر و عصر میں تم فرق کرتے ہیں۔

ائمہ ثلاثہ کے مذہب کی ترجیح

بن نجیم نے بحر رائق میں، مدنیہ رحمہ اللہ نے فتح الملہم میں ورموا

گنگوہی نے دو سب مدرسی میں محمد شاد کے مذہب کو ترجیح دی ہے، ورنہ یہ کہتا ہے کہ جس طرح عصر پڑھنے کی سحت تسلیم کی گئی ہے، اسی طرح فجر کو بھی صحیح مٹا دیا جائے۔

حضرت گنگوہی نے تو یہ فرمایا کہ روایت بھی عن الصلوۃ مستحبہ ہے، ورنہ افعال شریعہ میں سے ہے اور صلوۃ کا قیام نہ ہے کہ ”بھی عن الافعال الشرعیۃ“ سحت کے لئے متضمنی ہوتی ہے، اس لئے سحت صلوۃ کا حکم ہونا چاہئے یا خصوصاً جب کہ زیر بحث روایت بھی موجود ہے۔

ورنہ، محدثی رحمہ اللہ نے یہ فرمایا ہے کہ اصل تعرض روایت نہیں ورنہ آیت قرآنیہ ”وَلَا تَطْلُوا اَعْمَالُکُمْ“ کے درمیان ہے، روایت نہیں کا تقاضا یہ ہے کہ ”عند الطلوع والمغرب“ نماز معتبر نہ ہو، ورنہ ”وَلَا تَبْطُلُوا اَعْمَالُکُمْ“ کا تقاضا یہ ہے کہ اگر پہلے سے نماز شروع کی جا چکی ہے، ورنہ درمیان میں طلوع و غروب ہو رہا ہے تو بطلان عمل نہ ہو، ورنہ اس کا حکم نہ لگایا جائے گا، بہر حال روایت نہیں ورنہ آیت تعرض ہیں اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت مالم من تعرض ہے، اس لئے یہ ہونا چاہئے کہ عین طلوع و غروب کے وقت نماز شروع کرنے کی اجازت نہ ہو ورنہ نماز پہلے سے شروع کی جا چکی ہے تو پھر فساد کا حکم نہ لگایا جائے، روایت نہیں پر بھی عمل ہو جائے گا اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ورنہ آیت پر بھی عمل ہو جائے گا، بہر حال ان حضرات کی تحقیق کے مطابق فقہائے حنفیہ میں امام ابو یوسف کی روایت دونوں فضائل ہے۔

(نصفحات التفتیح ۲۲۴-۲۲۵)

درمیان صلوۃ سورج طلوع ہو تو نماز مکمل کرنا چاہئے

﴿۵۵۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ إِذَا أَدْرَكَ أَحَدُكُمْ سَجْدَهُ مِنْ صَلَوةِ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ
الشَّمْسُ فَلْيَنْتِمْ صَلَوةً وَإِذَا أَدْرَكَ سَجْدَهُ مِنْ صَلَوةِ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ
تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَلْيَنْتِمْ صَلَوةً۔ (رواہ البخاری)

حوالہ بحاری شریف ۷۹، ۱، باب من ادرك ركعة من العصر

قبل الغروب، کتاب موافیت الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۵۵۲۔

ترجمہ حضرت یوہنہ رحمہ اللہ نے روایت ہے کہ حضرت رسول
ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کون شخص جب عصر کی نماز کی یک رحمت
سورت غروب ہونے سے پہلے پڑھے تو اس کو پانچ گنا نیکوئی ملے گی اور جب صبح کی
نماز کی یک رحمت سورت نکلنے سے پہلے پڑھے تو اس کو پانچ گنا نیکوئی ملے گی۔“
تشریح تنصیل و پرنڈر چل۔

جو سو گیا وہ بعد میں قضا نماز پڑھے

﴿۵۵۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَسِيَ صَلَوةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَفَّارَتُهَا أَنْ
يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا وَقِيَ رَوَايَةٌ لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ۔ (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۸۴، ۱، باب من نسي صلاة فليصلها إذا

ذكرها، کتاب موافیت الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۵۹۷۔ مسلم شریف ۲۴۱، ۱،

باب قضاء الصلوٰۃ الفائتة، واستحباب تحویل قصائہا، کتاب المساحد،

حدیث نمبر ۶۸۴۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جو شخص نماز کو بھوں گیا یا نماز سے غافل ہو کر سویا رہا تو اس کا نماز یہی ہے کہ جب نماز اس کو یاد آئے تو وہ نماز پڑھے، ورنہ رویت میں ہے کہ اس کا نماز وہی نماز ہے۔

تشریح نام و ناسی نماز کے مکلف نہیں ہیں، بلکہ رنای کو نماز یاد آجے یا نام نیند سے بید رہو جے تو نوموئیان کی صورت میں جو معافی تھی وہ ختم ہو جاتی ہے، اب نماز اس کے فمء وجب ہوگی، ہند جہد زہد نماز، رنایا ہے حضرت شیخ ہند فرماتے ہیں کہ چونکہ نماز کی قضا کے بعد نمان کی طبیعت میں تساہل پیدا ہو جاتا ہے ورنہ نماز کی ہیئت مہمل طور سے باقی نہیں رہتی بلکہ طبیعت میں ٹاس مٹوں پیدا ہو جاتا ہے، ورنہ یہ نہیں ہونے لگتا ہے کہ جب پائیں گے پڑھ لیں گے، اس سے شریعت میں حکم یاد آجے یا نماز یاد آجے ہی پڑھ لو۔ گناہ زمل ہونے کی صورت یہی ہے کہ نماز یاد آجے ہی قضا پڑھے۔ کی نمازیں پڑھنا صدقہ و ثلہ بیوین اس پر وجب نہیں۔ (مرقۃ ۲۱۳۵)

یاد آنے پر نماز پڑھنے کا مطلب

امام صاحب کا مذہب فوت شدہ نماز جب یاد آجے ورنہ وقت بھی صحیح ہو تو فوراً دے دے، ورنہ مکر وہ وقت ختم ہوتے ہی دے دے۔

دلیل آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فجر کی نماز چھوٹ گئی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بید رہوئے تو وقت مکر وہ تھا، ہند آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فوراً نماز نہیں پڑھی، بلکہ کچھ تھار کے بعد نماز پڑھی، حدیث کے لفاظ ہیں ”فلما ارتفعت الشمس وابتعدت قام فصلی“ یعنی جب سورج بلند ہو

بالکل صاف ہو گیا وروقت مکروہ ختم ہو گیا، تب "نخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھی۔

شوافع کا مذہب فوت شدہ نمازیہ آتے ہی پڑھنا ضروری ہے، شوہیا آئے کا وقت مکروہ وقت ہی کیوں نہ ہو۔

دلیل یہ حضرات حدیث کے ظاہر غلط سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ حدیث میں ہے کہ "اداد کرها" یعنی جو یہی آئے نماز پڑھنا ضروری ہے، "نخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان میں عموم ہے، بس اس سے وقت مکروہ کو لگایا جائے تو عموم کو ختم کرنا ہے۔

شوافع کا جواب و مذہب حنیفہ کی ترجیح حضرات شیخ ہند نے فرمایا کہ یہاں دو روایتیں ہیں، جن میں وقت و مصلیٰ کے مسئلے میں، و عموم و رد و خصوص ہیں، یک تو یہی روایت ہے جو نام و ناسی کے بارے میں ہے جس میں "فلیصلیہا اد د کرها" کے غلط ہیں، اس میں اوقات کا عموم ہے کہ جس وقت بھی یاد آئے نماز پڑھ لے، و مصلیٰ کا خصوص ہے کہ صرف نام و ناسی کے لئے یہ حکم ہے، و دوسری وہ مشہور روایت ہیں جن میں اوقات مکروہہ میں نماز سے ممانعت کی گئی ہے، ن روایت میں مصلیٰ کا عموم ہے کہ نام و ناسی ہو یا کوئی اور، و اوقات کا خصوص ہے کہ ان وقت میں نماز سے ممانعت ہے، گویا دونوں روایتوں میں سے ہر روایت میں یک عموم ہے، و یک خصوص، و صورت حال یہ ہے کہ دونوں روایات کو نہ حناف پورے طور پر لے رہے ہیں، و نہ شوافع شوافع نے اوقات مکروہہ میں ممانعت کی روایت میں مصلیٰ کے عموم میں سے نام و ناسی کا استثناء کیا ہے، و نہ حناف نے نام و ناسی کے لئے اوقات کے عموم میں سے اوقات مکروہہ کا استثناء کیا ہے، گویا

دونوں روتوں کو پورے طور پر نہ شائع ہی — سکے، ورنہ حنف، ب، یکنایہ ہے کہ اس کی تخصیص قعدہ کے موافق ہے ورنہ میل کے خط سے قوی ہے، تو اس کا فیصلہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل سے ہوتا ہے، ورنہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل جیسا کہ حنف کی میل میں گزر یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قضا، نماز وقت مروجہ میں نہیں پڑھی، معہذا ہو کہ حنفیہ کی تخصیص پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل کے موافق و درست ہے۔

فكفارتها ان يصدقها اذا ذكرها الحج في "اداء" ظرفیہ بجائے شرطیہ ہے، ورنہ یہ ہو گئے گریہ آجائے تو نماز پڑھو ہند اس صورت میں کوئی شال نہ ہوگا، لیس "اداء" کو ظرفیہ کہا جائے تب بھی ظرف موع مر ہوگا۔ اس سے کسی شخص کو نماز حالت جنابت میں یاد آتی ہے تو آپ اس کو غسل کا حکم دیتے ہیں، یہ جنابت ہی کی حالت میں جیسے ہی یاد آجائے تو غسل غور نماز، رما ضروری ہوتا ہے، ظاہر ہے کہ یہ نہیں ہے، لہذا جیسے جنابت یک مانع ہے، اسی طرح طلع شمس غروب شمس بھی مانع ہیں وروقت میں، مگر گنجائش رکھی جائیگی، موع صلوٰۃ مرفوع ہو سکیں۔ (محاضرات التفتیح ۲۲۶ ۲۲۷)

عمرات ترک صلوٰۃ پر قضا ہے یا نہیں؟

ظواہر کا مذهب مل ظوہر کہتے ہیں کہ فوت شدہ نماز قضا ہو جب نہیں۔
دلیل یہ حضرات، میل میں حدیث باب کو پیش کرتے ہیں، ورنہ کہتے ہیں کہ قضا کے لئے نوم و نسیان شرط ہیں، ورنہ شرط کے قضا سے مشروط کا بھی قضا ہو جاتا ہے، لہذا نوم و نسیان نہ ہونے کی صورت میں قضا ہو جب نہیں ہے۔

جمہور کا مذهب جمہور کے نزدیک عمرات ترک شدہ نماز کی قضا لازم ہے، فرق یہ

ہے کہ نوم و نسیان کی صورت میں ترک صلوٰۃ پر گناہ نہیں ہے، ورنہ ترک کی صورت میں گناہ ہے۔

دلیل عمد ترک صلوٰۃ پر فقہاء کی سب سے مضبوط دلیل یہی روایت ہے، جس میں نائم و نسیان پر قضا کو واجب کیا گیا ہے، کیونکہ یہ حکم اس حدیث سے اہل سنت لخص سے طور پر ثابت ہو رہا ہے، امت لخص کا مطلب یہ ہے کہ وہ چیز حکم مخصوص سے درجہ اولیٰ میں ثابت ہو، ورنہ استدلال کا ہریت قابل غماض طریقہ ہے، جیسے لا تغفل لہما اف میں اف نسیان کی ممانعت سے ضرب و شتم کی ممانعت بدرجہ اولیٰ ثابت ہوئی ہے، بالکل سی طرح جب نائم و ناسی پر یاد آنے کے بعد قضا ہو جب ہے جب کہ ن کا عند رقیب قبول تھا تو عمد ترک کرنے سے پرہیز و نسیان قضا ہو جب ہوگی، کیونکہ ن کے پاس کوئی قابل قبول سند شرعی نہیں ہے۔ (بذکر الجہد، ۱/۲۵۲)

سوئے رہنے کی حالت میں قصور نہیں

﴿۵۵۷﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِي النَّوْمِ تَقْرِيظٌ إِنَّمَا التَّقْرِيطُ فِي الْبَقْظَةِ فَإِذَا نَسِيَ أَحَدُكُمْ صَلَوةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَلْيُعْصِلْهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲/۲۴۲، باب قضاء الصلوة الفائتة، کتاب

المساجد، حدیث نمبر ۲۸۴۔

ترجمہ حضرت یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”تصور ہوئے رہنے کی حالت میں نہیں ہے، بلکہ شبہ تصور تو جاگے رہنے کی حالت میں ہے، سو تم میں سے کوئی شخص جب نماز پڑھنا بھول جائے یا نماز سے غافل ہو کر سو جائے تو اس کو پچھنے کہ یہ آتے ہی نماز پڑھ لے۔ اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ”اقم الصلوٰۃ لدکری“ یعنی نمازیہ سے یہ ادا کرنے کے لئے قائم کرو۔

تشریح جو شخص محض خوب ہے تو اس حالت میں (سوئے کی حالت میں) نماز چھوٹ جانے کی وجہ سے اس غلطی کی نسبت سونے کی طرف نہیں ہوگی، کیونکہ سو یا ہو شخص کسی بات کا مکلف نہیں ہوتا ہے، مکلف تو یہی ہے کہ حالت میں ہوتا ہے، لہذا اس کو تاہی کی نسبت جانتے رہنے کے وقت اس عمل کی طرف ہوگی، جس کی بنا پر وہ نماز کے وقت سوتا رہ گیا۔

”لما انتعریضاً“ یہی ہے کہ حالت میں جس عمل میں مشغول رہا وہ عمل افاق رفت ہے، مثلاً شطرنج کھیلتا رہا، یا فضاں کو سرتا رہا، ورتا خیر سے ہوا، جس کی بنا پر نماز فجر چھوٹ گئی ہو تو ان عمل کی بہت باز پرس ہوگی۔

مثلاً سونے کے وقت نماز کے وقت پر اٹھنے کا ہتما مسیبا نہیں، مثلاً گھڑی میں ارم لگایا یا نہیں، کی پاس وے کو یہ رہنے کیلئے کہا یا نہیں، رتن چیزوں کا ہتما مرنے سے باوجود یہ نہیں ہوا تو اس کی رفت نہیں ورنہ چیزوں کا ہتما نہیں یہ تو باز پرس ہوتی ہے۔

وَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُكْرِي میری یاد کے لئے نماز قائم کرو، مطلب یہ ہے کہ نماز کا صل مقصد ذکر الہی کو تازہ رکھنا ہے، صل میں بندہ کے لئے من سب یہ ہے کہ وہ ہمہ وقت ذکر ہی میں مشغول رہے، لیکن چونکہ اس سلسلے میں کوتاہی ہوتی ہے، اس سے اللہ تعالیٰ نے بندوں کی آسانی کے لئے ذکر کی مخصوص صورتیں مخصوص اوقات سے متعلق رکھی ہیں، پنج وقتہ نمازوں کا مقصد بھی قیامت ذکر ہے، انہی مخصوص صورتوں میں سے یہ صورت یہ ہے کہ اگر نماز نماز کو بھول جائے ورنہ قضاء ہو جائے تو جب یاد آئے اس کو ادا کرے۔

کسی نے یہ خوب کہا ہے
ہر وقت اللہ اللہ ر نور سے پنہ سینہ بھر
چین ہے توں کا ہو رچی مرنا ہے تو کا ہو رمر

﴿الفصل الثانی﴾

تین چیزوں میں عجلت پسندیدہ ہے

﴿۵۵۸﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا عَلِيُّ ثَلَاثٌ لَا تُؤَخِّرُهَا الصَّلَاةُ إِذَا آتَتْ وَالْحَنَازَةُ إِذَا حَضَرَتْ وَالْآيَمُ إِذَا وَجَدَتْ لَهَا كُفُوءًا۔ (رواه الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۴۳، ۱، باب ما جاء فی الوقت الاول من الفصل، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۷۱۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرسلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”۳ علی تین کاموں میں دیر نہ کرو (۱) نماز جب اس کا وقت آجائے۔ (۲) جنازہ جب تیار ہو جائے۔ (۳) بنگالی عورت جب اس کا کفو تمہیں مل جائے۔

تشریح تین کام بہت اہم ہیں، ان کا وقت آجانے پر ان میں تاخیر نہ کرنا چاہیے، تاخیر کی صورت میں فتنہ و فساد پھوٹتا ہے، ورمعشرہ میں بگاڑ پیدا ہوتا ہے، وہ تین کام یہ ہیں۔

(۱) جنازہ جب آجائے تو اس میں تاخیر ہرگز نہ کی جائے۔

(۲) نماز کا وقت آجائے تو اس کو مؤخر نہ کرنا چاہیے۔

(۳) جو مرد یا عورت بے نکاح ہوں ورنہ کفو مل جائے تو پھر ان کے نکاح میں تاخیر نہ کرنا چاہئے۔

لاتؤخرھ تین چیزوں میں تاخیر مت کرو، یونہی میں تاخیر وقت کو، موت دینے کے مانند ہے، ورنہ تین چیزیں اس حدیث سے مستثناء ہیں، جس میں جہد بازی کو شیطان کی جانب سے کہا گیا ہے۔

الصلوة اذا اتممت نماز کا وقت آنے کے بعد اس کو مؤخر نہ کرنا چاہیے، یہ حدیث بھی ہر حنفیہ کے خلاف محسوس ہو رہی ہے، لیکن حقیقتاً یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں ہے، یونہی یہاں اس وقت سے مراد اس وقت مستحب ہے، ورنہ اس کی دلیل اسفار و ابراہ کی احادیث ہیں، خود امام شافعی نے وقت عاشور میں بھی تاویل کی ہے۔

والحدرة حضرت، حنفیہ کے نزدیک یہ جزا ہے، چنانچہ ہر پر محمول ہے، لہذا رجنزہ طلوع غروب، نیز ستواؤں کے وقت بھی گئے، تو بھی اس وقت نماز جنازہ پڑھی جائے گی، ورنہ مروج نہیں ہوگی، لیکن رجنزہ وقت مروجہ سے پہلے چکا ہے ورنہ پھر تاخیر کے نتیجے میں مروجہ وقت میں آ کی جا رہی ہے، تو بہت پیچیدہ ہو جائے گی، یہی حکم جہد تاوت کا بھی ہے۔ ولایم وحدت لہ کھو، ”یم“ سے جھٹکنا بے نکاحی مرد دیتے ہیں، حنفیہ کا طریق اس عورت پر ہوتا ہے جو وفود نہ ہو، وہ کنواری ہو، شیبہ ہو، مطلقہ ہو، یتیم ہو، ورنہ مدہ طبعی نے بھلا ہے کہ یم سے مراد وہ ہے جس کا زوج نہ ہو، خود مرد ہو یا عورت، کفو ملنے کے بعد نکاح میں تاخیر درست نہیں، کفو سے مراد زوجین کا ایک دوسرے کے اسد، حریت، دینداری، حسب نسب، پیشہ ورانہ امور میں برابری ہونا ہے۔

(مرقاۃ ۲۱۳۶)

اول وقت نماز پڑھنے کی فضیلت

﴿۵۵۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَقْتُ الْأَوَّلُ مِنَ الصَّلَاةِ رِشْوَاتُ اللَّهِ وَالْوَقْتُ الْآخِرُ عَفْوُ اللَّهِ - (راوہ الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۴۳۱، باب ما جاء فی الوقت الاول من الفضل، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۰۱۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”نماز کا وہ وقت اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کا سبب ہے، اور آخر وقت میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے معافی ہے۔“

تشریح الوقت الاول جو شخص اس وقت نماز کرتا ہے، اس کو اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل ہوتی ہے، اور اللہ تعالیٰ اس سے خوش ہوتے ہیں، لیکن اس وقت سے مراد وقت مختار کا وہ ہے۔

و الوقت الآخر عفو اللہ نماز کو آخر وقت میں پڑھنا یہ قسم کی کوتاہی ہے، لیکن آخر وقت میں بھی نماز ہو جاتی ہے، اور اللہ تعالیٰ اس کوتاہی کو معاف فرمادیں گے، آخر وقت سے مراد وہ آخری حصہ ہے، جس میں نماز، ایک بہت کے ساتھ دہوتی ہے، جیسے عصر کی نماز صفرِ خمس کے بعد و عشاء کی نماز، فجر کی نماز کے بعد پڑھنا، اور راتِ اخیر سے وقت اس کے بعد و وقتِ مکرر سے پہلے کی تاخیر مراد ہو تو پھر یہاں ”عفو“ سے معنی معاف کرنے کے نہ ہوں گے، بلکہ انھیں کے معنی ہوں گے، کیونکہ عفو انھیں کے معنی میں بھی آتا ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”و یسئو کما یریدون ینفقون“ (۱۰۱)۔

لوگ اس رت میں یہ خرچ کریں؟ آپ فرمائیے جو بھی تمہاری درتمہارے عیال کی روزی تہ نہ ہو خرچ کرو (تہیت میں غلو کے معنی فضل کے ہیں، اسی طرح اس حدیث کا بھی مطلب ہوگا کہ وقت کے اخیر میں اللہ کا بہت فضل ہے، ورمشہوم یہ نکلے گا کہ وقت مکروہ سے پہلے پہلے، یہی حنفیہ کا مذہب بھی ہے۔

نماز اول وقت میں پڑھنا افضل عمل ہے

﴿۵۶۰﴾ وَعَنْ أُمِّ قُرَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ الصَّلَاةُ لِأَوَّلِ وَقْتِهَا۔ (رواہ احمد والترمذی وابوداؤد) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَا يُرْوَى الْحَدِيثُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعُمَرِ وَهُوَ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ۔

حوالہ مسند احمد ۴/۳۷۵، ۲۳، بوداؤد شریف ۱/۶۱،

باب فی المحافظة علی وقت الصلوات، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۴۲۶۔
ترمذی شریف ۱/۴۲۰، باب ما جاء فی الوقت الاول من الفصل، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۷۰۔

ترجمہ حضرت مفروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ سب سے بہترین عمل کونسا ہے؟ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشا فرمایا ”نماز کو اس وقت میں پڑھنا۔ (احمد، ترمذی، بوداؤد) وترمذی نے کہا ہے کہ یہ روایت صرف عبد اللہ بن عمر عمری کی سند سے نقل ہوئی ہے، ورمعمری محدثین کے

نزدیک قوی نہیں ہیں۔

تشریح ایمان کے بعد سب سے افضل عمل نماز کا جماعت کے ساتھ اول وقت میں پڑھنا ہے، دوسرے عمل کے بارے میں جو فضیلت ثابت ہے، وہ جزوی اعتبار سے ہے، عمومی اعتبار سے ایمان کے بعد نماز کو فضیلت حاصل ہے۔

حدیث باب میں فرمایا گیا ہے کہ نماز کو وہ وقت مستحب میں پڑھنا افضل الامال ہے، چنانچہ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ فرض نمازوں کو ان کے وقت میں چھی طرح پڑھنا تمام عملوں میں سب سے افضل ہے، پھر اس کے بعد جمہور کی رائے یہ ہے کہ علمائین میں اشتغال افضل ہے، اشتغال باغافل سے، عین اس میں ختاف ہو رہا ہے کہ اشتغال باعلم اور جہاد میں کون افضل ہے، جمہور کی رائے یہ ہے کہ اشتغال علم ہی افضل ہے جہاد سے۔

نیز واضح رہے کہ چونکہ بعض حدیث میں ایمان کو افضل عمل قرار دیا گیا ہے، اس لئے علماء نے یہاں پر ان حدیث میں عمل سے عمل بدنیہ مراد ہیں لہذا عمل قلبیہ میں سب سے افضل ایمان ہے۔ (مدار المنصوب، ۴۴۳)

آنحضرت ﷺ نے اخیر وقت میں دوبار بھی نماز نہیں پڑھی

﴿۵۶۱﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةً لَوْ قُتِلَ بِهَا الْإِجْرُ مَرَّتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ تَعَالَى۔ (رواہ البعاری)

حوالہ: ترمذی شریف ۴۳۱، باب ما جاء فی الوقت الاول من

الفصل، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۷۷۔

ترجمہ م مؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آخر وقت میں نماز اور تہ نہیں پڑھی، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وفات دے دی۔

تشریح آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی پوری زندگی میں نمازیں بھی آخر وقت میں نہیں پڑھیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہمیشہ یہی معمول رہا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کو اس کے مستحب وقت میں فرماتے رہے۔ م مؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے عم کے مطابق یہ بات فرمائی ہے کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اور تہ بھی آخر وقت میں نماز نہیں پڑھی، یقیناً حقیقت یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اور تہ تو آخر وقت میں نماز پڑھنا ثابت ہے۔ نیز حدیث نمبر ۵۳۶ کے تحت حدیث سالم عن موقت الصلوة میں بھی اور ۱۷۱ میں خیر وقت میں نماز پڑھنا ثابت ہے۔

نماز مغرب اول وقت پڑھنے کی تاکید

﴿۵۲۲﴾ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ أُعْتَبِرُ بِغَيْرِ أَوْ قَالَ عَلَى الْفِطْرَةِ مَا لَمْ يُؤَخَّرُوا الْمَغْرِبَ إِلَى أَنْ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ۔ (رواه ابو داؤد) وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنِ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۶۰، باب فی الوقت المغرب، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۱۸۔ دارمی ۲۹۷/۲۹۸، باب کراہیۃ تاخیر

المغرب، حدیث نمبر ۱۲۰۔

ترجمہ حضرت ابو یوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا "میری امت ہمیشہ بھدائی پر یا فطرتِ اسلام پر رہے گی، جب تک کہ وہ مغرب کی غارتی کو خیر نہ کرنے میں کہ چیت ہوئے تاروں کا نجوم ہو جائے۔ (ابوداؤد) ورنہ میں نے یہ حدیث حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کی ہے۔

تشریح حضرت ابو یوب نصاریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مصر میں عقبہ بن عامر کے پیچھے نماز پڑھی، عقبہ بن عامر مصر کے میر تھے، انہوں نے مغرب کی نماز میں تاخیر کی تو ابو یوب نصاریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تاخیر پر شکایا، انہوں نے کسی مشغول کا ذکر کیا تو اس پر حضرت ابو یوب نصاریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ حدیث سنائی کہ "حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے، میری امت خیر پر قائم رہے گی، جب تک نماز میں تاخیر نہ کرے گی۔ یہاں پر حدیث مختصر ہے، طویل حدیث میں وہ مفہوم ہے جو میں نے بھی ذکر کیا ہے۔

اسی باب تحت تک لنحوم امت کی وقت تک خیر پر رہے گی جب تک مغرب میں تاخیر نہیں کرے گی، ورنہ مغرب میں تکی تاخیر کرنے کی کہ چیت ہوئے ستاروں کا نجوم ہو جائے، تو امت خیر کا، من چھوڑے گی، معدوم ہو جائے گا۔ مگر ستارے کمال آنے سے مغرب کے وقت میں رہت پیدا نہیں ہوتی، بلکہ بہت سے وقت پیدا ہوتی ہے جب ستاروں کا نجوم ہو جائے۔

مغرب کا وقت مستحب ہا تفق فقہاء غروب شمس کے بعد ہے، شیعہ کہتے ہیں کہ مغرب کا وقت اشتباک نجوم کے بعد، صل ہوتا ہے، مذکورہ بالا حدیث ان کے خلاف واضح دلیل ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنا ثابت ہے، لیکن وہ بیان جو زکے سے تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مستقل معمول غروب شمس

کے معاً بعد نماز مغرب پڑھنے کا تھا۔

ثلث لیل تک تاخیر عشاء مستحب ہے

﴿۵۶۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ لَا أَنِ اشْتَقُّ عَلَى أُمَّتِي لِأَمْرَتِهِمْ أَنْ يُؤَخَّرَ الْعِشَاءُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ أَوْ بِضْعِهِ۔ (رواه احمد

والترمذی وابن ماجہ)

حوالہ مسند احمد ۲۵۲، ترمذی شریف ۴۲، باب تاحیر

العشاء، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۶۷۷۔ اس ماحہ شریف ۵۰، باب وقت صلوة العشاء، کتاب لصلوة، حدیث نمبر ۶۹۱۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رات فرمایا ”اگر میں پٹی مت پر بھری نہ سمجھتا تو میں ن کو عشاء کی نماز تہانی رات تک یا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا نصف رات تک مؤخر کرنے کا حکم دیتا۔

تشریح ایک تہائی رات تک عشاء کو مؤخر کرنا مستحب ہے، لیکن رقلت جماعت کا نہ شہ ہو یا دونوں کے مشقت میں پڑنے کا خدشہ ہو تو عشاء کو اس وقت میں پڑھنا مستحب ہے، اس سے معذور ہو کہ منشاء اس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز عشاء کو مؤخر کرنا ہے، ”اور یہی غنیہ کا مذہب بھی ہے۔“

نولاً ب شوق صلی منی حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حق مصلحت کی وجہ سے تاخیر کا حکم نہیں دیا، لیکن تقویٰ معذور ہو کہ ثلث رات تک نماز کو مؤخر

رنا مستحب ہے، لیکن اگر تاخیر میں کثرت جماعت ہو تو تاخیر ہی وہ ہے۔
 لامرت مطلب یہ ہے کہ رخصت نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 وجوباً علم دیتے، وجوباً علم نہیں دیا، لیکن انتخاب پر قرآن ہے، چنانچہ حنفیہ کے یہاں یہی مسئلہ
 ہے، کہ اگر تاخیر سے مشقت نہ ہو تو تاخیر مستحب ہے۔
 انسی ٹمٹ ٹمٹ و لعل و لعلہ روی کو شک ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے ٹمٹ لیس فرمایا یا نصف میل فرمایا، تین روایتیں ٹمٹ میل کی
 صحت ہے، اس سے حدیث میں بھی ٹمٹ متعین ہے۔
فائدہ (۱) حدیث پاک سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مت پر مال
 شنقت معدوم ہوتی۔
(۲) حق مسلمین کی رعایت رہنا چاہیے۔

نماز عشاء اس امت کی خصوصیت

﴿۵۶۴﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْتَمُوا بِهَذِهِ الْعَمَلِ
 فَإِنَّكُمْ قَدْ قُضِلْتُمْ بِهَا عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ وَلَمْ تُصَلِّهَا أُمَّةٌ قَبْلَكُمْ۔ (روہ
 ابوداؤد والدارمی)

حوالہ ابوداؤد شریف ۶۱، ۱، باب وقت العشاء الآخرة، کتاب
 الصلوۃ، حدیث نمبر ۴۲۱۔

ترجمہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”تم لوگ اس نماز میں تاخیر کرو، اس میں گذشتہ تمام امتوں پر

اسی نماز کے ذریعہ سے تم کو نصیحت بخشی گئی ہے، تم سے پہلے کسی مت نے یہ نماز نہیں پڑھی۔
تشریح مت محمدیہ کو، ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

عشاء کا وقت مسنون

﴿۵۲۵﴾ وَعَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَنَا

أَعْلَمُ بِوَقْتِ هَذِهِ الصَّلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّقُهَا بِسُقُوطِ الْقَمَرِ لِثَلَاثَةِ (رواه ابوداؤد والدارمی)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۶۰، ۱، باب فی وقت العشاء الآخرة،

کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۱۹۔ دارمی ۲۹۸، ۱، باب وقت العشاء، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۴۱۱۔

ترجمہ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں اس نماز

یعنی عشاء آخرہ کا وقت خوب جانتا ہوں، حضرت رسول کرم صلی اللہ علیہ وسلم اس نماز کو تیسری رات کے پاندھپنے کے وقت پڑھتے تھے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عشاء کی نماز سے وقت میں پڑھتے

تھے، جس وقت کہ مہینے کی تیسری تاریخ کو پاندھنوں سے غائب ہوتا ہے، وقرہ کی مہینے کی تیسری تاریخ کو پاندھن شفقِ امیر کے چھ دیگڑے کے بعد غائب ہوتا ہے، معبود ہو کہ عشاء کی نمازوں وقت سے چھ موخر کر کے پڑھتے تھے۔

انا اعدم بوقت هذه الصلوة حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ عشاء کی نماز سے متعلق آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معمول میں زیادہ بہتر طور پر جانتا ہوں، دیگر صحابہ و مرضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین بھی جانتے تھے، میں نے بعض مرتبہ کسی وجہ سے کسی صحابی کو کسی خاص مسئلہ سے زیادہ واقفیت ہو جاتی تھی، اس بناء پر وہ صحابی اس مسئلہ کا خاص ہتہم بھی رہتے تھے، حضرت نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اپنی طرف "اعدم" کی نسبت رہنا خود رہتی کی بناء پر نہ تھا، بناء مقصد یہ تھا کہ "مؤمنین کی رویت کو وجہ سے سنیں اور قبول کریں، ورنہ یہ بھی لوگوں کے نفع کے پیش نظر تھا، اپنی کوئی ذاتی غرض و رستہ نہیں تھی، ورنہ یہ بھی ممکن ہے کہ ان کا یہ کام صحابہ و مرضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے انتقال کے بعد ہو، جو روئی حدیث نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہم میں بڑھے ہوتے تھے۔

صلوة العشاء الاخرة شروع میں مغرب و عشاء دونوں سے "عشاء" کا لفظ بوجہ جاتا تھا، ورنہ فرق کے لئے مغرب کو "العشاء الاولى" و عشاء کو "العشاء الاخرة" سے تعبیر کرتے تھے، پھر بعد میں صلوٰۃ مغرب کے لئے مغرب کا لفظ و صلوٰۃ عشاء کے لئے عشاء کا لفظ خاص ہو گیا۔

يصليه يسقو القمر لثالثة جس وقت تیسری رات کا پاندھن غروب ہوتا تھا، اس وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز عشاء پڑھتے تھے، بن حجر مکی شافعی حدیث کے اس جزاء سے اپنے مذہب پر استدلال کرتے ہیں، مدنی قاری نے اسی موقع پر بن حجر کا قول نقل کر کے ان کی تردید کی ہے۔

بن حجر مکی کہتے ہیں کہ تیسری تاریخ کو پندرہ مہینوں پر شوقِ حرم کے ساتھ غائب ہوتا ہے، در شوقِ حرم یہی عشاء کا وہ وقت ہے۔ ہذا معبود ہوئے۔ حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ علیہ وسلم کا معبود عشاء کو اس کے وہ وقت میں پڑھنے کا تھا، ورنہ یہ مہینہ شام کی بقیہ عشاء کے جلسے میں صرف دہل ہوئے، اس کے بعد مدنی قاری لکھتے ہیں کہ بن حجر کی یہ بات غیر محقق ہے، اس وجہ سے کہ شوق کے ساتھ پندرہ کی غیبت اور رات میں ہوتی ہے، نہ کہ تیسری رات میں، ورنہ امر مشہور ہے جو پندرہ تاریخ پر۔ (مرقاۃ ۲/۱۳۸)

فجر اسفار میں پڑھنا افضل ہے

﴿۵۶۶﴾ وَعَنْ زَاقِعِ بْنِ عَبْدِ جَرِّحٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد و الدارمی) وَلَيْسَ عِنْدَ السَّانِي فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف ۱/۶۱، باب فی وقت الصبح، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۴۴۴۔ ترمذی شریف ۱/۴۰، باب الاسفار بالفجر، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۵۴۔ سانی شریف ۱/۹۴، باب الاسفار، کتاب الموافیت، حدیث نمبر ۵۴۸۔ دارمی ۳۰۰/۳۰۱، باب الاسفار بالفجر، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۴۱۔

ترجمہ: حضرت زاقع بن جریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ نے فرمایا: 'فجر کی نماز جو۔۔۔ میں پڑھوں، کیونکہ اس میں بہت

بڑا ثواب ہے۔ (ترمذی، بود وود، درمی) ورنہ لی کی رویت میں ”فانہ اعظم للاحر“ کے غلط نقل نہیں ہیں۔

تشریح اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ فجر کی نماز - نماز میں پڑھو، یعنی جب آسمان اور فضاء کے درمیان روشنی پھیل جائے تو فجر کی نماز پڑھو، اس میں جبر بہت ہے۔ اسفر و ابالفجر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سفار میں نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے، ورنہ یہ حنفیہ کا مذہب بھی ہے، حنفیہ کے نزدیک - نماز میں نماز پڑھنا مستحب ہے، باقی تنصیص و پرنڈر چلی ہے، ورنہ غلس میں نماز پڑھنے کا جو بھگنڈر چکا ہے، کہ حدیث فعلی کے مقابلہ میں حدیث قول کو ترجیح ہوتی ہے۔ فقط

﴿الفصل الثالث﴾

وقت عصر

﴿۵۶۷﴾ وَعَنْ رَاقِعِ بْنِ خَدِيجٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي الْعَصْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ نُنْحَرُ الْجُزُورَ فَتُقَسَّمُ عَشْرَ قِسْمٍ ثُمَّ نَطْبُخُ فَنَأْكُلُ لَحْمًا نَضِيحًا قَبْلَ مُغِيبِ الشَّمْسِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۳۳۸، ۱، باب الشریکۃ فی الطعام، کتاب الشریکۃ، حدیث نمبر ۲۴۸۵۔ مسلم شریف ۲۲۵، ۱، باب استحباب التکبیر بالعصر، کتاب المساجد و مواضع الصلوة، حدیث نمبر ۶۲۵۔

ترجمہ حضرت رفع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ربیع بن راسلی مدعیہ وسم کے ہاتھ ہم وقت عصر کی نماز پڑھ رہے ہو جاتے ہیں ورنہ منع سے جاتے ورنہ کوئی حصوں میں تقسیم کیا جاتا ہے پھر گوشت پکایا جاتا ہے پھر بورت چھینے سے پہلے پہلے ہم وہ پکا ہوا گوشت کھاتے تھے۔

تشریح آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصر میں تقیہ فرماتے تھے، اسی وجہ سے عصر کی نماز و مغرب کی نماز کے درمیان طویل عمل صحیح ہے۔ روضہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین نجیہ مدعیہ لیتے تھے۔ اس حدیث میں بھی ایک طویل عمل کا تذکرہ ہے، عصر میں تاخیر ہوتی تو اس قسم کا کوئی بھی عمل نجیہ مدعیہ ممکن ہی نہیں تھا، بلکہ عصر میں مطلقاً تقیہ کے قائل ہیں، اور حدیث باب سرحد شکی و ضعیف مل ہے۔

حدیث باب کا جواب

حدیث باب بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے، کیونکہ مشکیین کے بعد رنماز پڑھی جائے تو اتنا وقت نہیں رہتا کہ حدیث میں مذکورہ عمل نجیہ مدعیہ جیسے، حنفی علماء کی طرف سے یہ تاویل کی جاتی ہے کہ حضرت رفع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو چھ بیانیہ وہ موسم رہا کا ذکر ہے، اس موسم میں دن بڑا ہوتا ہے، اس لئے طویل کام کی گنجائش رات ہے، بلکہ دن بھر کے کھانا ہے کہ بورت کے زرد ہونے سے پہلے عصر کی نماز پڑھنے کی صورت میں غروب آفتاب تک اتنا وقت باقی رہتا ہے کہ وہ سب کیا جائے، جو حضرت رفع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حدیث میں بیان کیا ہے، جن لوگوں نے ماہر ہورچیوں کو کام و مراء کے ہاتھ سفر وں میں کھانا تیار کرتے دیکھا ہے وہ اس بات کی گواہی دیں گے کہ اتنے وقت میں یہ عمل ناممکن نہیں ہے، کیونکہ اس کا تمام تر تعلق مہارت سے ہے، ورنہ زیب عام میر کے زمانے کا واقعہ ہے عید انجی کی نماز

کے بعد وہیں قربانی کی جاتی تھی، ور ختبے سے فارغ ہونے کے بعد عام میر کو قربانی کا پکا ہوا گوشت پیش کیا جاتا تھا، وروہ نوش فرماتے تھے، معبود ہونے کی حدیث میں مذکور عمل عصر کی نماز کے بعد (جو کہ حنفیہ کے مذہب کے مطابق ہو) مغرب کی نماز سے پہلے نماز میں جاسکتا ہے۔ اس سے کہ درمیان میں تقریباً ایک گھنٹے کا وقت ہوتا ہے۔

نماز عشاء میں تاخیر

﴿۵۲۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ مَكُنَّا ذَاتَ لَيْلَةٍ نَنْتَظِرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ الْأَجْرَةَ فَعَرَجَ إِلَيْنَا جِبْنٌ ذَهَبَ ثَلَاثُ اللَّيْلِ أَوْ بَعْدَهُ فَلَا نَذَرِي أَشْيَءَ شَغَلَهُ فِي أَهْلِهِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَقَالَ جِبْنٌ عَرَجَ إِنَّكُمْ لَتَنْتَظِرُونَ صَلَاةَ مَا يَنْتَظِرُهَا أَهْلُ دِينٍ غَيْرِكُمْ وَلَوْلَا أَنْ يَثْقُلَ عَلَى أُمَّتِي لَصَلَّيْتُ بِهِمْ هَذِهِ السَّاعَةَ ثُمَّ أَمَرَ الْمُؤَذِّنُ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَلَّيْتُ - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۲۹، ۱، باب وقت العشاء وتاخیرھا،

کتاب المساجد ومواضع الصلوة، حدیث نمبر ۶۳۹۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک رات ہم لوگ عشاء آخرہ کی نماز کے لئے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتظار کر رہے تھے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس وقت رات کا تہن یا س سے زبردست مقرر کیا، ہم لوگوں کے پاس تشریف لائے ہمیں نہیں معبود تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہریلو کام میں مشغول رہے یا اس کے علاوہ کوئی بات تھی، جس وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم نکل رہا ہے تشریف لے کر رشتہ فرمایا "بہ شہ تم لوگ ایک ایسی نماز کا انتظار کر رہے ہو کہ تمہارے ساتھ وہ کوئی دین و دین کا تعلق نہیں رہتا۔ میری مت پر بھاری نہ ہوتا تو میں ان کے ہاتھ ہی وقت نماز پڑھتا، اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مؤذن کو حکم دیا، چنانچہ مؤذن نے قامت کہی اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی۔

تشریح عشاء کی نماز مت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے عطیہ ہے، ورنہ یہ عطا نہیں ہو جوتی دوسری مت کو نصیب نہیں ہو، ہند اس عطیہ کی قدر کرنا پاتے، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی کہ نماز عشاء میں ٹکڑے تک تاخیر کرنا افضل ہے، لیکن تاخیر کی صورت میں قمت جماعت کا اندیشہ ہو یا نمازیوں سے مشقت میں پڑنے کا عند شدہ ہو تو یہی صورت میں عشاء کی نماز جسد پڑھنا افضل ہے۔

العشاء لا خیرہ پہلے مغرب کی نماز کو عشاء و ورعشہ کی نماز کو عشاء آخرہ کہتے تھے، عشاء آخرہ سے وہی نماز مراد ہے، جس کو ہم عشاء کہتے ہیں۔

ثبث نساً و بعدہ یہاں روئی کو شک ہے کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم تہان رت گذرنے کے بعد یہ اس سے بھی چھڑیا، حصہ گذرنے کے بعد تشریف لائے۔

فلا بدری شیء شعہ فی اہلہ و عسرتک یعنی ہم لوگ یہ سوچ رہے تھے کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو آج تہی تاخیر کیوں ہو رہی ہے، کوئی گھریلو مصروفیت ہے جس کی بناء پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف نہیں لائے ہیں، یا کوئی دوسرا مذر پیش آیا ہے، نہ حقیقت یہ تھی کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز عشاء کے تہی کی نصیحت و اس میں تاخیر کرنے کے ثواب کو بتانا چاہتے تھے، اس بناء پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تاخیر فرمائی۔

ما یستطرحہا لیں یعنی عشاء کی نماز پڑھنے کی سعادت اللہ تعالیٰ نے

صرف مت محمد یہ سنی بدعیہ و مسلم کو بخشی ہے، دوسرے دین کے ماننے والے یعنی یہود و نصاریٰ، پٹی آر مگاہوں میں آرمورحت میں لگے ہیں، جب کہ مت محمد یہ صلی بدعیہ و مسلم کے ذریعہ عبادت و ریاضت کے ذریعہ قرب خداوندی کے حصول میں لگے ہیں۔ (مرقاۃ ۲۱۴۰)

ایضاً

﴿۵۶۹﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصَّلَاةَ نَحْوًا مِنْ صَلَاتِكُمْ وَكَأَنَّ يُزَجِّرُ الْعَتَمَةَ بَعْدَ صَلَاتِكُمْ شَوْئًا وَكَأَنَّ يُخَفِّضُ الصَّلَاةَ. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۲۹، ۱، باب وقت العشاء و تأخیرھا،

کتاب المساجد و مواضع الصلوۃ، حدیث نمبر ۶۴۳۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا حضرت رسول صلی بدعیہ و مسلم تمہارے جیسے ہی نماز پڑھتے تھے، بتہ عشاء کی نماز تمہاری عشاء کی نماز کی نسبت پچھتا خیر سے پڑھتے تھے، اور حضرت سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پچھتے پڑھتے تھے۔

تشریح: اس حدیث کا بھی اصل یہی ہے کہ حضرت سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عشاء کی نمازوں وقت سے تاخیر کر کے پڑھتے تھے، اور حضرت سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کمزوروں و روزیوں کی رعایت کی وجہ سے عام طور پر نماز میں تخفیف فرماتے تھے۔

و کرب یعرف الصلوۃ حضرت سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مقتدیوں کی

رعایت کی بنا پر یہ مطلقاً نماز میں چھوٹی سورتیں تلاوت فرماتے تھے، ابھی کبھی بقی سورتیں بھی تلاوت فرماتے تھے، چنانچہ مغرب کی دونوں رعتوں میں سورہ عرف کا پڑھنا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، یٰٰن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سورت پڑھتے تھے تو بھی لوگوں کو قرأت بھی لگاتے تھے، یوں کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قرأت انہیں مدینہ و مدینہ ہوئی تھی۔ (مرقاۃ ۲۱۶۰)

عشاء کی نماز کا انتظار عبادت ہے

﴿۵۷۰﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ فَلَمْ يَخْرُجْ حَتَّىٰ مَضَىٰ نَحْوَ مِنْ شَطْرِ اللَّيْلِ فَقَالَ خُذُوا مَقَاعِدَكُمْ فَأَعِدْنَا مَقَاعِدَنَا فَقَالَ إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا وَأَعَدُّوا مَقَاعِدَهُمْ وَإِنَّكُمْ لَنْ تَزَالُوا فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتُمْ بِتَنْتَظِرُونَ الصَّلَاةَ وَلَوْ لَا ضَعْفُ الضَّعِيفِ وَسَقَمُ السَّقِيمِ لَا خَرْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ إِلَىٰ شَطْرِ اللَّيْلِ۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۶، ۱، باب فی وقت العشاء الاحرة،

کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۴۴۴۔ نسائی شریف ۹۳، ۱، باب آخر وقت العشاء، کتاب المواقیت، حدیث نمبر ۵۳۷۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک حضرت رسول، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھنے کے لئے حاضر ہوئے۔ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم پر نہیں نکلے، یہاں تک کہ تقریباً نصف شب گزر گئی، پھر حضرت صلی

اللہ تعالیٰ عید و سہم نے رشا فرمایا ”تم لوگ پٹی پٹی جگہ بیٹھے رہو“ چنانچہ ہم لوگ پٹی پٹی جگہ بیٹھے رہے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ عید و سہم نے رشا فرمایا ”بہ شبہ و گوں نے نماز پڑھ لی اور انہوں نے اپنے بستر سنبھال لئے، ورنہ شبہ تم لوگ نماز کی حالت میں ہو جب تک تم نماز کا اتنا رکرتے رہو، ورنہ اگر کمزور آدمی کی کمزوری و مریمض کے مرض کا خیال نہ ہوتا تو میں اس نماز کو آٹھ رات تک مؤخر کرنا مستحب رویت۔“

تشریح اس حدیث پاک کا حاصل بھی یہی ہے کہ عشاء کی نماز کو مؤخر کرنا مستحب اور پسندیدہ ہے، ورنہ جو شخص اپنی راحت و آرام کو قربان کر کے نماز کے انتظار میں جاگتا رہتا ہے تو جتنی دیر نماز کے انتظار میں رہتا ہے، اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں وہ نماز پڑھنے والے کے مانند ہے، گو یہ کہ نماز کا انتظار بھی نماز پڑھنے کی طرح عبادت و ریاضہ ثواب ہے۔

ب لیس قد صلو و حدو مض جعلہم س ت دو طرح کے لوگ مر دہو سکتے ہیں۔

(۱) غیر دین والے تو مطلب یہ ہوگا کہ دوسرے مذہب کے لوگ شام کو پٹی عبادت سے فارغ ہو رات میں آرام میں لگے ہوئے ہیں۔

(۲) دوسرے محمد کے مسلمان مر ہیں، مطلب یہ ہوگا کہ جو لوگ مسجد نبوی میں نہیں آتے وہ عشاء کی نماز پر چھ رو چھے ہیں، ورنہ تمہیں یہ سعادت حاصل ہو رہی ہے کہ تم نماز کے انتظار میں جاگ رہے ہو۔

اسی شطر اندال نصف یس سے قریب کے تے ٹھہر بولا جاتا ہے، اس تے ثلث میل (یک تہائی رات) بھی مر ہوتا ہے۔ جیسا کہ دوسری روایت میں مذکور ہے۔ (مرقاۃ ۲۱۴)

ظہر میں تجیل اور عصر میں تاخیر

﴿۵۷۱﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ تَعْجِيلًا لِلظُّهْرِ مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ أَشَدُّ تَعْجِيلًا لِلْعَصْرِ مِنْهُ. (رواه احمد والترمذی)

حوالہ۔ مسند احمد ۶۲۸۹، ترمذی شریف ۱۴۲، باب ما جاء

فی تأخیر صلوۃ العصر، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۶۱۔

ترجمہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں سے بہت پہلے پڑھتے تھے، و تم لوگ عصر کی نماز حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بہت پہلے پڑھتے ہو۔

تشریح اس حدیث پاک میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل کو، زم پکڑنے کے لئے فرماتی ہیں، و نمازوں کے اوقات کے حوالے سے دونوں کو فرقہ و فریہ کا شمار دینا صحیح ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل کے مطابق عمل کرنے کی دعوت دے رہی ہیں۔

وقت مستحب پر نماز کی تاکید

﴿۵۷۲﴾ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا سَنَكُونُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي أُمَرَاءُ يَشْغَلُهُمْ أَشْيَاءٌ عَنِ الصَّلَاةِ يَوْفِيهَا حَتَّى يَذْهَبَ

وَقْتُهَا فَصَلُّوا الصَّلَاةَ لَوْ قُنِيَهَا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَصَلِّيَ مَعَهُمْ
قَالَ نَعَمْ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۶۲، باب اذا احرا الامام الصلوٰۃ عن الوقت كتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۳۳۔

ترجمہ حضرت ابیہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت رسولِ مصلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے رشتہ فرمایا "میرے بعد تمہارے اوپر یہ وگ حاکم ہونگے، جن کو چھ چیزیں نماز کو اس کے وقت پر، رنے سے باز رکھیں گی، یہاں تک کہ نماز کا وقت چلا جائے گا، تو تم وگ نماز کو اس کے وقت پر، ریما" ایک صاحب نے عرض کیا کہ رسولِ مصلی اللہ علیہ وسلم یہودی یا زین خضر نوں کے ساتھ بھی پڑھوں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "ہاں۔"

تشریح اگر نماز کو مستحب وقت میں، نہیں سر رہا ہے، جبکہ مستحب وقت گزرنے کے بعد سر رہا ہے، تو عام آدمی کو پابندی مستحب وقت میں اپنی نماز، سرے، پھر مسجد میں حاضر ہو تو پھر سے امام کے پیچھے نماز پڑھ۔ پہلی نماز فرض ہوئی و ردوسری نفل ہوئی۔ اپنی نماز پڑھنے کے بعد امام کی نماز میں شرکت صرف ظہر و عشاء میں ہوتی ہے۔ تفصیل و پرنڈریل ہے۔

صل میں نماز پڑھنا امام مسلمین کا منصب ہے، یہ اس کا منصب ہے جس کو امیر المسلمین مقرر کر دے، اب یہی صورت میں کر کوئی ایسے امام کی مخالفت کرے گا تو فتنہ فساد پھولے گا، اور سنی نظام میں خلل واقع ہوگا، ہند حکم دیا گیا کہ امام پر نگیں نہ مرو، یمنی صورت حال وہ ہو جو ہمارے زمانے میں ہے، یعنی مل محمہ مسجد کا ور امام کا نقطہ مرتے ہیں، تو ایسی صورت میں امام سے مستحب وقت میں نماز پڑھانے کے لئے کہا جائے گا۔

ستکون حسکم امر - بتدعون کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ٹیڑھا
 تھا کہ نبی نے جن لوگوں کے پیچہ ہونے کی پیشین گوئی کی تھی وہ لوگ بعد میں پیدا ہوئے،
 چنانچہ بنو امیہ میں یہ مہبوءے جو حدیث کا مصدق بنتے ہیں۔
 یشعلہم شبہ - یعنی بعض مور میں لگ رہنا ز سے غافل ہو جا میں گے۔
 نو قتلہ - بمعنی نماز کو اس کے مستحب وقت میں، نہیں کریں گے۔
 حتیٰ یدھب و قتلہ - وقت مختار نقل جاے گا وروقت مکرر آ جاے گا۔
 فصوۃ نوصوۃ نو قتلہ - تم لوگ وقت مستحب میں میں نماز د ریما، خواہ
 تہا تہا د رنا پڑے، لیکن یہ طور پر، رنا - قتلہ و ف، نہ پھوٹے۔
 اصیٰ معلہم - یعنی رن کے، تھنا ز پڑھنے کا تحقق ہونے کی، قتلہ،
 میں بھی نماز پڑھ لینا پڑا ہے۔

حکام نماز کو موخر کریں تو کیا کریں

﴿۵۷۳﴾ وَعَنْ قَبِيصَةَ بْنِ وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ عَلَيْكُمْ أَمْرَانِ مِنْ
 بَعْدِي يُؤَخَّرُونَ الصَّلَاةَ فَهِيَ لَكُمْ وَهِيَ عَلَيْهِمْ فَصَلُّوا مَعَهُمْ مَا صَلُّوا
 الْبَلَاءُ - (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۶۲، باب اذا احرا الامام الصلوٰۃ عن
 الوقت، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۳۳۔

ترجمہ: حضرت قبیصہ بن وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم

سلی بدعیہ و اسم نے رشتہ فرمایا ”میرے بعد جب تم لوگوں کے صمرن ایسے ہوں گے کہ نمازوں کو دیر کر کے پڑھیں گے، تو تمہارے لئے یہ فائدہ کی چیز ہوگی ورنہ خود ن سبے نقصان“ ہوگی، ہند تم نے پیچھے نماز پڑھتے رہو، جب تک کہ وہ قہد کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے رہیں۔

تشریح اس حدیث پاک کا حاصل بھی وہی ہے کہ جو گزشتہ حدیث کا ہے، اس میں مزید یہ بات بتائی گئی ہے کہ اگر نماز میں کوتاہی رنا خود ن کے حق میں مصیبت ہوگا، لیکن تمہارے حق میں رحمت ہوگا، کیونکہ اگر تمہارے نماز پڑھنے کی وجہ سے تمہارا ثواب بڑھ جائیگا۔

فہمی حکم اگر تاخیر سے نماز پڑھیں گے، یمن تم مستحب وقت میں نماز، رلوگے، پھر ان کے ہاتھ بھی جماعت میں شریک ہو جائیں گے، تو اگر تمہارے نماز پڑھنے کی وجہ سے تمہارا ثواب بڑھ جائے گا، ورنہ اگر کسی پیتا خیر خود ن کے حق میں وہاں جان ہوگی، اس وجہ سے وہ قدرت کے ہاں جو نماز میں برسر رہے ہیں۔

فصلو معلّم تم کسی طاعت رو، یعنی نئے ہاتھ نماز میں، فقہ فقہ کیلئے شریک ہو، ورنہ خلاف صم بخوت بند نہ رو، یمن یہ سب اس وقت تک ہوگا جب تک کہ وہ مسلمانوں کے قبلان طرف رخ کر کے نماز پڑھتے رہیں، یعنی جب تک ن میں، بات اسلام پانی جا میں گی اور وہ درم سے خارج نہ ہوں گے، اس وقت تک ن کی طاعت کی جائیگی۔

باغی کی امامت

﴿۵۷۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ بْنِ أَبِي عَرَبٍ أَنَّهُ دَعَلَ عَلَى عُمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ مُحْضُورٌ فَقَالَ إِنَّكَ إِمَامٌ عَامٌّ وَنَزَلَ بِكَ مَا نَزَلَ لَنَا إِمَامٌ فَتَنَنِي وَتَخَرَّجُ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَحْسَنُ

مَا يَعْمَلُ النَّاسُ قَادًا أَحْسَنَ النَّاسِ فَأَحْسِنُ مَعَهُمْ وَإِذَا أَسَاؤًا فَاجْتَنِبْ
إِسَاءَتَهُمْ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۹۶، ۱، باب امامۃ المفتون و لمندع،
کتاب الادان، حدیث نمبر ۶۹۵۔

ترجمہ حضرت عبید بن حدادی بن خیبر سے روایت ہے کہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس اس وقت آئے جب کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ محصور تھے، اور انہوں نے کہا کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مام موئین ہیں، اور آپ جس حالت سے وہاں ہیں وہ تو آپ دیکھ ہی رہے ہیں، لیکن جو شخص ہماری نمازوں کی مات رہ رہا ہے وہ فتنوں کا مام ہے، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا وہ لوگ جو چھ رہ رہے ہیں ان میں سب سے بہتر عمل نماز ہے، تو جب لوگ چھ کام کریں تو تم بھی ان کے ساتھ چھ کام کرو، اور جب لوگ یہ کام کریں تو ان کی برائی سے بچو۔

تشریح ایک مام مدمہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مام مسمین ہیں، اور خلیفہ برحق ہیں، لیکن آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مات کرنے سے مجبور ہیں، کیونکہ محصور ہونے کی وجہ سے باہر نہیں نکل سکتے ہیں۔
و یصیی ن م فتنۃ ہماری مات وہ شخص رہ رہا ہے جو فتنہ کا بانی ہے، اس سے مراد منافقین ہیں۔

الصلوۃ حسن ما یعمل حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا لوگوں کے عمل میں سب سے چھ عمل نماز ہے، جب وہ چھ عمل کریں تو تم ان کے ساتھ ٹریک ہو جاؤ، اور جب وہ نماز کے بعد شرت و رفتہ ولس کی باتیں کرنے لگیں تو تم اپنے آپ کو ان سے لگ رو۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سجدہ سے ن کی جان نرفی ورن سے بلند مرتبہ کا علم ہو رہا ہے، وہ لوگ جو ناحق خون کے پیاسے ہیں وہ ناپائی تک بند رہ رہا ہے، ان کے حق میں بھی یہ رشا فرمایا جا رہا ہے، یہ سجدہ یک خلیفہ راشد ہی کہہ سکتا ہے، جو لوگ ناحق خلیفہ راشد کی جان کے درپے ہیں جنہوں نے خلیفہ راشد کو ظلماً قید رکے مسند پر بھی قبضہ کر رکھا ہے ان کے بارے میں بھی حکم شرعی بیان کرنے میں، قی جذبات کی کوئی پر چھانی پڑنے نہیں دیں گے، ان کے پیچھے نماز پڑھنے کی جازت ہی بلکہ ن کے ہاتھ ہر کار خیر میں شرکت جازت ہی، ہاتھ ن کے برے کام میں شرکت سے پہنچنے والے کا حکم فرمایا، سلام کی درحقیقت تعمیم یہی ہے کہ ہر معنہ میں عندن وقت و زن کو برقرار رکھیں۔

فاسق کی امامت

ما من فاسق کا مسند مختلف فیہ ہے، فاسق کی دو قسمیں ہیں

(۱) من حیث، مثلاً جیسے مبتدع مدعی بدعت

(۲) ورناسق من حیث، فعل۔

مام مالک کے نزدیک مطلقاً دونوں قسموں کی امامت ناسد ہے، نماز صحیح نہ ہوگی، اور امام احمد کے نزدیک قسموں کی تو امامت ناسد ہے، ورنقسم ثانی میں ان کی دوروایت ہیں، جو زمرہ مام جو ز۔

ورحنفیہ وشافعیہ کے نزدیک، دونوں صحیح ہے، مع الکراہۃ (حاشیہ ۱، مع ۱۶۹)

اور، مدشرقی نے لکھا ہے کہ مام مالک کا مذہب ورم امام احمد کا مذہب مشہور قول یہ ہے کہ فاسق کا فاسق ربتاویل ہے تب و نماز کا عادی وقت ضروری ہے، جسی بعد وقت عادی کی حاجت نہیں، ورنموقت بدتاویل ہے تو عادی مطلقاً وجب ہے۔ (الدر المنضو د ۲/۱۳۹) ❀

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب فضائل الصلوة

سبب میں فضائل صلوٰۃ سے متعلق
پندرہ احادیث مبارکہ بیان کی گئی ہیں۔

رقم حدیث ۱۵۷۵ تا ۱۵۸۹

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب فضائل الصلوٰۃ

(نماز کے فضائل کا بیان)

اس باب میں نماز کے فضائل کا بیان ہے۔ یوں تو پانچوں نمازوں کی پابندی لازم ہے، ورنہ کسی بھی نماز کا ترک کرنا بہت بڑا گناہ ہے، لیکن اس باب میں خاص طور پر عصر، اور فجر نماز کی بہت تاکید آئی ہے، ایک طرف ان دونوں نمازوں کے فضائل ہیں تو دوسری طرف ان کی تباہی پر سخت وعیدیں بھی مذکور ہیں، پانچوں نمازوں کی ہمیت کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا تھا وہ رتم میں سے کسی کے روزے پر نہر بہتی ہو جس میں روز نہ پانچ مرتبہ نہاتا ہو تو کیا اس کے بدن پر چھ میل باقی رہے گا؟ حضرات صحابہ و مرسلین اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے جو بایا کہ اس کے میل میں سے کچھ بھی باقی نہیں رہے گا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا یہ پانچوں نمازوں کی مثال ہے، اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ سے منہ ہوں کو مٹاتے ہیں۔

﴿الفصل الاول﴾

نماز فجر وعصر کی فضیلت

﴿۵۷۵﴾ وَعَنْ عُمَارَةَ بْنِ رُوَيْتَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَنْ يَلْجَ النَّارَ أَحَدٌ صَلَّى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا يَعْنِي الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ - (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۲۸، ۱، باب فصل صلاتی الصبح

والعصر، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۳۴

ترجمہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو رش، قربات ہوئے نہ "وہ شخص ہر روز جہنم میں، جس نے نہ ہوگا جو سورج نکلنے سے قبل اور سورج غروب ہونے سے قبل یعنی فجر و عصر کی نماز پڑھیگا۔"

تشریح اس حدیث پاک میں فجر و عصر کی نمازوں میں کما، رہے، چونکہ ان دونوں وقت میں نماز کی محفطت زیادہ شور رہے، اس وجہ سے فجر کا وقت آرم کا ہوتا ہے، اور عصر کا وقت کاروبار میں مصروفیت کا ہوتا ہے، ہند جوگن، دونوں نمازوں کی پابندی رلیں گے، ان کے تے، پیر نمازوں کی پابندی بھی نہ ہو جائے گی، ورنہ حیت پر چلنا بھی بہل ہو جائے گا، جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ جہنم سے محفوظ رہیں گے، اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ صرف ان دونوں نمازوں کی پابندی رکھ جائے، جہنم سے رہائی ہو جائے گی۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ فجر و عصر دونوں شہود مدنگہ کے وقت ہیں، جیسا کہ ایک حدیث کے بعد وہ حدیث آ رہی ہے، اس میں صراحت ہے، ان دونوں نمازوں میں ملائکہ

اللیل والہار کا جمع ہوتا ہے، وروہ بندوں کے عمل کو بدتوں کے آگے پیش رت
 میں سے بنا دینے والوں نمازوں کا خاص طور پر فرمایا گیا ہے۔ (مرقاۃ ۲/۱۴۲)
 بعض روایت میں ہے کہ بدعتوں میں رزق تقسیم ہوتا ہے ورنہ نیک عمل ہوتا
 ہے، اب جو شخص بدعتوں کی نماز پر پابندی کرے گا اس کے رزق و عمل کے اندر
 برکت ہوگی، اس سے بدعتوں کو خاص طور سے فرمایا گیا۔ (تنظیم اثبات ۱/۲۴۱)

عصر اور فجر پڑھنے کا ثواب

﴿۵۷۶﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْبُرْدَيْنِ دَخَلَ
 الْجَنَّةَ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۸۱، ۱، باب فصل صلوة الصبح، کتاب
 الصلوة، حدیث نمبر ۵۷۴۔ مسلم شریف ۲۲۸، ۱، باب فصل صلوتی الصبح
 والعصر، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۳۵۔

ترجمہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جس شخص نے فجر و عصر کی دو نمازیں پڑھیں وہ
 جنت میں داخل ہوگا۔“

تشریح اس حدیث کا مطلب بھی یہی ہے کہ جو شخص بدعتوں کی پابندی
 کریگا باقی وقت کی ہرجہ و مرجہ و پابندی کریگا، ورنہ ہوں سے بھی جنت نہ رہے گی۔

عصر اور فجر کی نماز میں شہود ملائکہ

﴿۵۷۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَعرُجُونَ إِلَىٰ بَاطِنِ الْأَيْمَانِ فَيَقْرَأُونَ فِيكُمْ فَسَآئِلُهُمْ رَبُّهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ وَآتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ (متفق عليه)

حوالہ بحار، شریف ۷۹، ۱، باب فصل صلوة العصر، کتاب موافقت الصلوة، حدیث نمبر ۵۵۵۔ مسلم شریف ۱/۲۲۷، باب فصل صلواتی الصبح والعصر، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۳۲۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کہ فرشتے تمہارے پاس رات و دن میں ہر بار آتے ہیں، وروہ فجر و عصر کی نماز میں اکٹھے ہوتے ہیں، پھر وہ فرشتے جو تمہارے درمیان میں ہوتے ہیں وہ پر جاتے ہیں تو ان سے ان کا رب باوجودیکہ وہ خوب جانتا ہے سب کچھ تم میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑ آئے ہو؟ وہ فرشتے جواب دیتے ہیں ہم نے ان کو اس حال میں چھوڑا کہ وہ نماز پڑھ رہے تھے، اور جب ہم ان کے پاس پہنچے تھے تو بھی وہ نماز پڑھ رہے تھے۔

تشریح اس حدیث پاک میں نماز فجر و عصر کی موافقت پر بھی مرقا مقصود ہے، ان اوقات میں اللہ تعالیٰ فرشتوں کی ذیویں بدستے ہیں اور فرشتے ان اوقات میں بندوں کو

نماز میں مشغول، پھر رب العالمین کے دربار میں شہادت دیتے ہیں، جس کی بناء پر بندہ رب کریم کے رحم و کرم کا مستحق بن جاتا ہے، ہند ان اوقات میں نماز سے فوراً ہر بر غفلت نہ رہنا چاہئے۔

رات کے فرشتوں سے سوال کیوجہ

سوال رات ورنہ دونوں طرح کے فرشتے ڈیوٹی دیتے ہیں تو بدلتی صرف رات کے فرشتوں سے کیوں ہوں رات میں ان کے فرشتوں سے ہوں کیوں نہیں رات؟

جواب (۱) عمدۃ القاری ۴۶/۳ صحیح بن خزیمہ کے حوالے سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے جس میں اس بات کا صراحت ہے کہ اللہ تعالیٰ دونوں طرح کے فرشتوں سے ہوں فرماتے ہیں۔

(۲) دربار خداوندی میں صرف رات کے فرشتوں کی گواہی کا ذکر، اس لئے ہے کہ جب بندے رات کے وقت بہت میں مشغول ہیں جو کہ آرام و راحت کا وقت ہوتا ہے تو ان میں ہرگز غفلت نہیں برتیں گے۔

(۳) یہ یہی ہے جیسے قرآن مجید میں ہے ”سواذیل نقیکم الحور“ یعنی ایک چیز کو ذرا کر کے مقابل کو چھوڑ دیا جاتا ہے، کیونکہ مقابل خواہ کچھ میں آ جاتا ہے۔

فرشتوں سے سوال کیوجہ

سوال بدلتی ہر چیز سے وقف ہیں پھر فرشتوں سے کیوں ہوں رات میں؟

جواب بدلتی جانے کے باوجود فرشتوں سے اس کے معبود رب ہیں تاکہ فرشتوں کی زبان سے شہادت و تقریر ثابت ہو جائے، کیونکہ یہ فرشتے ہی تھے

نبیوں نے حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت کے موقع پر اللہ تعالیٰ سے عرض کیا تھا۔
 ”انجعل فیہا من یفسد فیہا ویسفک الدماء“ اللہ تعالیٰ نے سب کچھ
 جانتے ہوئے فرشتوں سے سوچا کہ فرشتوں پر وضع ہو جائے کہ وہ بندے بن
 کے ہمارے میں نبیوں نے خوریزی و فساد مچانے کی بات کہی تھی نبیوں نے کچھ
 یہ بھی نہیں جو ہمہ وقت بہت میں مصروف رہتے ہیں۔

فقونہوں ترکنا ہم وہم یصور اللہ تعالیٰ فرشتوں سے جب
 پوچھتے ہیں کہ تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا تو فرشتے دوبارہ میں عرض کرتے ہیں۔
 (۱) ہم نے ان کو نماز پڑھتے ہوئے چھوڑا۔
 (۲) جب ہم ان کے پاس گئے تھے تب بھی وہ نماز پڑھ رہے تھے۔

سوال و جواب

سوال جب اللہ تعالیٰ نے ایک بہت چوچکی تھی تو فرشتوں نے دوبارہ میں بتائیں؟
 یعنی میں سے زیادہ جو ب کیوں کیا؟

جواب فرشتوں کی جانب سے جو ب میں اضافہ ملے ہے۔ فرشتے اللہ تعالیٰ کی منشا کو سمجھ
 رہے تھے، اللہ تعالیٰ کا منشاء یہ تھا کہ بندوں کے عمل صحیح ہو جائیں، اسلئے فرشتوں
 نے اس سے زیادہ جو ب کیا کہ ہم جب گئے تھے تب بھی نماز پڑھ رہے تھے۔

سوال فرشتوں نے صرف نماز پڑھنے کی شہادت کیوں کی؟ ظاہر بات ہے کہ انہوں
 نے دن رات میں ور عمل بھی دیکھے ہوں گے ان کا تذکرہ کیوں نہیں کیا؟

جواب: چونکہ اللہ تعالیٰ کا مقصد عمل صحیح پر شہادت دینا تھا، اسلئے انہوں نے سب
 سے اچھے عمل نماز کا تذکرہ کیا ہے، یہ پھر ممکن ہے وہ اسلئے فرشتے ہوں جو صرف

نمازوں میں شرکت کے لئے نازے جاتے ہوں۔ ورنہ کی نظروں سے ہرے
تعمد پوشیدہ رکھے جاتے ہوں، وہ صرف مسجدوں میں نمازوں میں شرکت کر
کے عالمہا کی طرف ہٹ جاتے ہیں۔ وہ بدعتی مسم

فجر کی نماز پڑھنے والا اللہ کی امان میں ہے

﴿۵۷۸﴾ وَعَنْ جُنْدُبِ بْنِ الْقُسَيْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاةَ
الصُّبْحِ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ فَلَا يَطْلُبُكَ اللَّهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ فَإِنَّهُ مَنْ
يَطْلُبُهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ يُكْرِكُهُ ثُمَّ يَكْبُهُ عَلَى وَجْهِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ۔
(رواہ مسلم) وَفِي بَعْضِ نُسَخِ الْمَصَابِيحِ الْقُسَيْرِيُّ بِذَلِكَ الْقُسَيْرِيِّ۔

حوالہ مسم شریف ۲۳۳، ۱، باب فصل صلوٰۃ العشاء والصبح

فی جماعة، کتاب المساحد، حدیث نمبر ۶۵۷۔

ترجمہ حضرت جندب قسری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس نے صبح کی نماز پڑھی وہ اللہ کے عہد ومان میں
ہے، تو یہاں نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے عہد کے سسے میں تم سے کسی چیز کا مطالبہ کریں، اس لئے
کہ جس شخص سے اللہ تعالیٰ اپنے عہد سے متعلق چھٹی بھی طلب کریں گے، اس کو پڑھیں گے،
اور اس کو چہرہ کے بل، وزخ کی آگ میں ڈالیں گے۔ (مسم) مصابیح کے بعض نسخوں
میں ”قسری“ کے بجائے ”قشیری“ کا لفظ آیا ہے۔

تشریح اس حدیث میں فجر کی نماز کی پابندی پر بھروسہ بتایا ہے کہ فجر کی نماز

پڑھنے والے بدتوں کے عہد و مان میں ہے، ہندس کو اس عہد کا پورا خیال رکھنا چاہئے اور دوسرے لوگوں کو یہ شخص کو یہ تکلیف پہنچانے سے ریزہ ریزہ کرنا چاہئے۔

اس سے کہ اس کو تکلیف پہنچانا یہ بدتوں کے عہد میں فعل ڈالنا ہے، اس کی ترمیم یہ ہے کہ بدتوں جو بطنی فرمائیں گے، اور یہ شخص جو بندے سنے کی بناء پر دندھے منہ جہنم میں ڈال دیا جائے گا، یک مطلب یہ بھی ہے کہ اس نے سچ کی نماز چھوڑ دی تو گویا اس نے بدتوں کے عہد کو ترمیم کیا، جس کی بناء پر اس سے ہزاروں ہونے و رقی مت کے ان جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ یہاں صرف فجر کی نماز کا خاص طور پر اس سے ذکر ہے کہ اس نماز کی موٹوبت مخصوص شخص ہی کرتا ہے۔ (مرقۃ)

صف اول کا ثواب

﴿۵۷۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْبَيْتِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَاسْتَهْمُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي النَّهْجِ لَاسْتَبَقُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۸۲۱۰ باب الاستہام فی الادان، کتاب

الادان، حدیث نمبر ۲۱۵۔ مسلم شریف ۱۸۴۱۰ باب تسویۃ الصفوف

واقامتہا، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۳۸۔

حل لغات يستهموا مصدر استهم قرعہ نذی رنا ساهمه فساهمة

قرعہ ندزی میں مقبہ رہا۔ استبقوا الی الشیء او کدا، کسی چیز کی طرف چہونچنے کے لئے ایک دوسرے سے آگے بڑھنا۔

ترجمہ حضرت بوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”روگ ذن، یعنی ورپہلی صف میں کھڑے ہونے کا ثواب جان لیں، پھر بغیر قرعہ ڈالے وہ پیز نہ مئے تو وہ روگ ضرور قرعہ ڈالیں، اور روگ جان میں ظہر کی نماز میں جدی جانے میں یہ ثواب ہے تو روگ اس کے لئے جدی کریں، اور روگ عشاء و فجر کی نماز کا ثواب جان لیں تو ضرور آئیں، ارچھٹوں پر گھسٹ رہا پڑے۔

تشریح اس حدیث پاک میں ذن، صفوں، ظہر، عشاء، و فجر کی نمازوں کی اہمیت و درجہ ان کے ثواب کا تذکرہ ہے، ان چیزوں میں ثواب ہے کہ راووں کو صحیح طور پر ان کا سمجھ جائے تو ان عمل کو ضرور کریں ورنہ ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کی بھرپور کوشش کریں۔

لو نعم الناس مدفی لندہ ”ما“ کے ذریعہ بہرہ رسیدہ کے مبالغہ پیدا کیا گیا ہے، گویا ان چیزوں کا تازیانہ ثواب ہے جس کا حاطہ مشغل ہے، ذن کا ثواب بہت زیادہ ہے، ار ذن، یعنی کی متعدد روگوں کے، میں خوش ہو، ورس خیر کے حصول کو آپس میں ختاف ہونے لگے، تو حسن صورت یا معرفت وقات سے سبب ترجیح دی جاسکتی ہے، لیکن ار خوش ہش مند مستحق میں برہر کے مستحق ہوں تو قرعہ ندزی کے ذریعہ فیصد کیا جائے گا، بعض روگ کہتے ہیں کہ ”ند“ سے قامت مر، ہے، مدلی قاری نے مرقۃ میں ہی کو وقت قرار دیا ہے۔

والصف الاول چونکہ صفوں میں کھڑے ہونے میں سب لوگ برہر کے مستحق ہیں اس لئے نزاع کی صورت میں قرعہ ندزی دی جائے، صفوں میں مردوں کی صف

ثواب کو پانے کے لئے لوگ ان نمازوں کی جماعت میں آنا تناضوری سمجھیں گے کہ، رکونی شخص تا تو فی یڑھاپ کے سبب پیروں سے چل کر آنے کی ہمت ور طقت نہ رکھتا ہو تو وہ بھی اس طرح کھستہ ہو آنے سے ارش نہ رے، جس طرح کوئی معذور یا بچہ چلتا ہے۔

منافق پر عشاء و فجر زیادہ بھاری ہے

﴿۵۸۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ صَلَوةٌ أَثْقَلُ عَلَى الْمُنَافِقِ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا قِيَهُمَا لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا (متفق عليه)

حوالہ: بحاری شریف ۹۰، باب فصل العشاء فی جماعة،

کتاب الادان، حدیث نمبر ۶۵۷۔ مسلم شریف ۲۳۲، باب فصل صلوة الجمعة، کتاب المسجد، حدیث نمبر ۶۵۱۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم سلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”منافقین پر فجر و عشاء کی نماز سے زیادہ کوئی نماز بھاری نہیں ہے، اگر لوگوں کو نمازوں کا ثواب معلوم ہو جائے تو وہ ضرور آئیں رچ گھسٹتے ہوئے آئیں۔“

تشریح اس حدیث پاک میں عشاء و فجر کی نماز کو عظمت پر بھرا ہے، ان نمازوں کی دینی منافق پر دیگر نمازوں کے مقابلہ میں زیادہ بھاری ہے، اس سے ان نمازوں کی عظمت زیادہ ضروری ہے، تاکہ منافقین کی محنت ہو سکے۔

لَيْسَ صَلَوةٌ أَثْقَلُ عَلَى الْمُنَافِقِ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ منافقین پر ان دونوں نمازوں سے زیادہ کوئی نماز بھاری نہیں ہے، یوں تو منافقین کیسے یہ نماز بہت شوری ہے، اس

وجہ سے کہ کیا مقصد نماز سے نہ تو قرب ہی طلب کرنا ہوتا ہے، ورنہ ہی نماز سے نیکو حصول ثواب کی امید ہوتی ہے، یہ تو نماز ریاء کاری کی وجہ سے پڑھتے ہیں، چونکہ عشاء و فجر کی نماز میں نہ بھر ہونے کی وجہ سے ریاء کاری و تسہل کا موقع کم ہوتا ہے، نیز یہ سترحت کے اوقات ہیں، اس بناء پر یہ نمازیں غیر نمازوں کے مقابلہ میں منافقین سے زیادہ شہرہ رکھتی ہیں، منافقین موقع ہاتھ آتے ہی ان نمازوں کو ترک رویتے ہیں، اسی بناء پر مسلمانوں کو ان دونوں نمازوں کی موٹہ کی ترغیب دی ہے، تاکہ مخلصین ان نمازوں کی مدد و امتداد کے منافقین سے ممتاز ہو جائیں۔

عشاء اور فجر جماعت سے پڑھنے کی فضیلت

﴿۵۸۱﴾ وَعَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ بِصَفِّ اللَّيْلِ وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسند شریف ۲۳۳، ۱، باب فصل صلوٰۃ العشاء والصبح

فی جماعۃ، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۲۵۶۔

ترجمہ: حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جس نے عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی، اس نے گویا آدھی رات قیام کیا، اور جس نے فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی تو گویا اس نے ساری رات نماز پڑھی۔“

تشریح میں صلیٰ بعد فی جماعۃ جس نے عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ داکئی تو سو شروع کی آگئی رت جاگ ربوات رنے کا ثواب ملے گا۔
 و م صلیٰ نصح فی جماعۃ جس نے عشاء کی جماعت کے ساتھ نماز پڑھی، پھر فجر بھی جماعت کے ساتھ پڑھی تو پوری رت جاگ ربوات رنے کا ثواب ملے گا، نصف شب کے قیام کا ثواب عشاء کی وجہ سے و رہا فی نصف شب کا قیام فجر کی وجہ سے ملے گا۔

کہہ ”کلہ“ کا یہ بھی مطلب ذرا یہ جاتا ہے کہ فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنا پوری رت نماز پڑھنے کے حکم میں ہے، یہی صورت میں یہ س بات کی طرف بھی اشارہ ہوگا کہ فجر کی نماز کا ثواب عشاء کی نماز کے ثواب سے زیادہ ہے، اس وجہ سے کہ فجر کی نماز میں عشاء کے مقابلے میں زیادہ مشقت و ر زیادہ شوری ہے، اس میں شیطان سے زیادہ ٹرنا پڑتا ہے، اس وجہ سے نیند آجانے کے بعد اس کو چھوڑنا بہت بڑا مجاہدہ ہے، لہذا شریعت نے نماز فجر کا ثواب نماز عشاء سے زیادہ رکھا ہے۔ (مرقاۃ ۲/۱۳۵)

مغرب کو عشاء اور عشاء کو عتمہ کہنے کی ممانعت

﴿۵۸۲﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْلِبَنَّكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى إِسْمِ صَلَواتِكُمُ الْمَغْرِبِ قَالَ وَيَقُولُ الْأَعْرَابُ هِيَ الْعِشَاءُ وَقَالَ لَا يَغْلِبَنَّكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى إِسْمِ صَلَواتِكُمُ الْعِشَاءِ فَإِنَّهَا فِي كِتَابِ اللَّهِ الْعِشَاءُ فَإِنَّهَا تَعْتِمُ بِجَلَابِ الْإِبِلِ - (رواه مسلم)

حوالہ: بخاری شریف ۲۲۹، باب من کرہ ان یقال للمعرب العشاء، کتاب مواقیب الصلوة، حدیث نمبر ۵۶۳۔ مسلم شریف ۲۲۹، باب وقت العشاء وتاخیرھا، کتاب المسجد، حدیث نمبر ۶۴۴۔

ترجمہ: حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”تمہاری مغرب کے نماز کے نام پر، یہاں ہرگز ہرگز غالب نہ آئیں، روئی نے کہا اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، یہاں لوگ مغرب کو عشاء کہتے ہیں، اور فرمایا تمہاری عشاء کے نام پر، یہاں ہرگز ہرگز غالب نہ آئیں۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں اس نماز کو عشاء ہی کہا گیا ہے، یہاں وہیں کا وہ دو پہن وجہ سے دیر مزید کرتے ہیں۔

تشریح: اس حدیث میں مغرب کی نماز کو عشاء کہنے اور عشاء کی نماز کو عتمہ کہنے سے منع کیا گیا ہے، کیونکہ یہ زمانہ جاہلیت کے گوروں اور یہاں سے متاثر ہو کر رکھے ہوئے نام ہیں، شریعت نے جو نام مغرب اور عشاء کے تجویز کئے ہیں انہیں ناموں سے نمازوں کو مبدوم کرنا پڑے، اس حدیث سے یہ سبق ملتا ہے کہ مسلمانوں کو اپنی بوں پال اور عادات و طور و شریعت کی متعین رواد حدوں میں رہنا پڑے، غیروں سے مرعوب ہو کر نئے طور طریقے اختیار کرنا ممنوع ہے۔

لا یعسکم لاحرب زمانہ جاہلیت کے، یہاں مرہیں۔
صلو تکم لمعرب یعنی تم لوگ، یہاں کی، یہاں بھی مغرب کو عشاء نہ کہا رو، ورنہ مغرب کی نماز کا نام عشاء ہی پڑ جائے گا۔
صلو تکم لعشاء اور عشاء کو عتمہ نہ بہا رو،
فلما تعتم یہاں سے ممانعت کی علت بیان کر رہے ہیں۔

قدیم زمانے سے عرب میں دستور تھا کہ شفق ڈوبنے کے بعد وہ وضوئیں کا وہ دھو دھتے تھے، ورس میں بہت تاخیر کرتے تھے، حتیٰ کہ رات تاریک ہو جاتی تھی، پھر ہی وقت کو عتمہ کہتے تھے، جب سدم نے عرب کو منور کیا ورنہ نازیں فرض ہوتی تو یہاں بھی وہ دھو دھنے کے بعد بہت تاخیر سے نماز عشاء پڑھتے تھے، ورس نماز کو عتمہ و ن نماز کہتے تھے، چونکہ یہ غیر شرعی نام تھا، اس وجہ سے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا، ورنہ جن احادیث میں عشاء کو عتمہ کہا گیا ہے، وہ ممانعت سے پیچھے وں حدیث ہیں۔ (مرقاۃ ۲/۱۳۶)

سوال و جواب

سوال اس حدیث میں عتمہ کہنے سے منع کیا گیا ہے، کیا یہ یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مذکور ”لو يعلمون ما فی العتمۃ لاتوہمما“ دون حدیثوں میں تطبیق کی یہ شکل ہے؟

جواب ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث مذکور قرآن مجید کی آیت ”من بعد صلوٰۃ العشاء“ ناز ہونے سے پہلے سن رکھی تھی، اس سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان کو عینہ نقل کیا ہے، خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عتمہ کیوں کہا؟ اس کے بارے میں مامونوی فرماتے ہیں کہ عتمہ کا استعمال بیان جو زسیعہ تھا، ورنہ تفریبی ہے، یا کچھ عتمہ ہے ورنہ وں کو خطاب کیا گیا ہے جو عشاء سے نام سے ناواقف تھے، عرب میں عشاء کیلئے عتمہ زیادہ مشہور تھا۔ (العلیق الصبیح ۱/۲۸۸)

فائدہ حدیث پاک سے معلوم ہو کہ سدھی نام وں سدھی غلط سنتوں کرنے کا اہتمام کرنا چاہیے، بلا ضرورت غیر سدھی ناموں سے حذر کرنا چاہیے، کسی موقع پر اگر ضرورت متناہی ہو تو پھر گنجائش ہے، مضائقہ نہیں، مگر افسوس کہ آج ہم با ضرورت

غیر ساری غلط سنتوں کرنے کے عادی ہوئے ہیں۔

عصر کی نماز صلوٰۃ وسطیٰ ہے

﴿۵۸۳﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ حَبَسُونَا عَنْ صَلَوةِ الْوُسْطَى صَلَوةِ الْعَصْرِ مَلَأَ اللَّهُ بُيُوتَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۱۵۰ ۲، تفسیر سورة البقرة، باب حافظوا علی الصلوات و الصلوة الوسطی، کتاب التفسیر، حدیث نمبر ۴۵۳۳، مسلم شریف ۲۲۷۱، باب الدلیل لمن قال الصلوة الوسطی ہی صلوة العصر، کتاب المساحد، حدیث نمبر ۶۴۔

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خندق کے دن دشمنوں کو "کافروں نے ہمیں" "صلوة وسطیٰ" یعنی عصر کی نماز سے روک دیا، اللہ تعالیٰ ان کے گھروں و زمین کی قبروں کو آگ سے بھر دے۔

تشریح غزوہ خندق فی قعدہ ۵ھ میں پیش آیا، درمیان بخاری کی رائے ہے کہ شوال ۴ھ میں، چونکہ اس غزوہ میں مدینہ کے روبرو خندق کھودی گئی تھی، اس سے اس کو غزوہ الخندق کہتے ہیں، و غزوہ احزاب بھی اسی کو کہتے ہیں، کیونکہ مشرکین کے بہت سے قبائل جس میں یہود مدینہ بھی شامل ہو گئے تھے، مدینہ پر چڑھ گئے تھے، مشرکین کی تعداد ۱۰۰۰۰ ہزار اور مسلمانوں کی تین ہزار تھی، اس کے باوجود محمد مصطفیٰ کو کوئی نقصان نہیں پہنچا، انتہائی تیز ہو چلی جس نے کھانے کی ہانڈیوں و رچھوں میں جو آگ جل رہی تھی سب کو

تھا ریخینک دیا، اس کے ساتھ وہ درہنگی چیزیں پٹن میں جس سے مشرکین پریشان ہو رہے تھے، اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: "مشرکین سے ہم کو صلوة وسطیٰ یعنی صلوۃ عصر پڑھنے سے روک دیا۔" (حتی کہ وہ قضا ہوگئی)

ملا۔ للہ نیوتلہم وقبورہم در اللہ تعالیٰ کے گھروں و قبروں کو آگ سے بھرے، ول اہیاء کے مقبرے سے ہے، ورثانی موت کے مقبرے سے، اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ صلوۃ وسطیٰ کا مصدق صلوۃ عصر ہے، مسئلہ مختلف فیہ ہے، اس میں تقریباً بیس قول ہیں، ہند میں امام عینی کے حوالہ سے مذکور ہیں، عین زید، معروف ان میں تین ہیں، جن کو امام ترمذی نے ذرا سہا ہے، اس کا مصدق صلوۃ عصر ہے، یہی حنفیہ امام کا مشہور قول ہے، اسی کو امام نووی و رحمہ اللہ جرح کر رہے ہیں، امام ترمذی فرماتے ہیں وہو قول اکثر العلماء ترمذی میں حضرت سمر بن جندب و عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں سے مروی ہے، اس کا مصدق صلوۃ فجر ہے، اسی کے قائل ہیں، ابن عباس و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم و یہی منقول ہے، امام شافعی و امام مالک سے، اس کا مصدق صلوۃ ظہر ہے، یہ زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منقول ہے، وروایۃ عن الامام الاعظم عہد کاس میں بھی اختلاف ہے کہ وسطیٰ وسط سکون السین بمعنی، زمین سے ماخوذ ہے، یہ وسط بفتح السین بمعنی قضیت سے۔

غزوۂ خندق میں فائزہ نمازوں کی تعداد

اس حدیث شریف سے معلوم ہو رہا ہے کہ غزوۂ خندق میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صرف ایک نماز یعنی عصر فوت ہوئی، صحیحین و روایت سے بھی یہی ثابت ہے، عین ترمذی و زہبی وغیرہ سنن کی روایت و طرح کی ہیں، بعض میں صرف عصر کے فوت ہونے کا ذکر

﴿الفصل الثانی﴾

صلوة وسطی سے مراد عصر کی نماز ہے

﴿۵۸۴﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَسَعْرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةُ الْوُسْطَى صَلَوةُ الْعَصْرِ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ۴۵۱، باب ما جاء فی صلوة الوسطی، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۸۱۔

ترجمہ حضرت بن مسعود و حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”نماز وسطی سے مراد نماز عصر ہے۔“

تشریح اس حدیث میں یہ بات بتائی گئی ہے کہ جو شب و رخصت وسطی نماز سے متعلق حدیث میں بیان ہوئی ہے، وہ رخصت نماز عصر پر چنے سے حاصل ہوگی، یہ نفل نماز وسطی کا مصدق نماز عصر ہی ہے۔

وسطی کی نماز کا مصدق وہ نماز جو درمیان میں ہے، عصر نماز کی دونوں نمازوں یعنی فجر و ظہر و رات کی دونوں نمازوں یعنی مغرب و عشاء کے درمیان ہے، اس لئے اس کو وسطی کہا گیا ہے، عصر کی نماز کا وقت کاروبار کی مصروفیت کا وقت ہوتا ہے، کاروبار میں پھنس کر آدمی نماز عصر کو قضا نہ کر دے، اس لئے خاص طور پر اس نماز کا کریمایا ہے۔ (مرقاة ۲/۱۴)

نماز فجر کی فضیلت

﴿۵۸۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا قَالَ تَشْهَدُهُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۱۴۵، ۲، باب ومن سورۃ بی اسرائیل،

کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۳۱۳۵۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان ”اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا“ کی تفسیر میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وقتِ رات کے فرشتے اور دن کے فرشتے حاضر ہوتے ہیں۔

تشریح اس حدیث پاک میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز فجر کی مواظبت و اس کو دل جمعی کے ساتھ کرنے کی ترغیب فرمائی ہے، چونکہ اس نماز میں دن کے و رات کے دونوں فرشتے جمع ہو جاتے ہیں، اور فرشتے بندہ کو جس کیفیت پر پاتے ہیں اللہ کے حضور میں اس کا ذکر کرتے ہیں، لہذا بندہ کو پچھنے کے پورے ضمین و خشوع و خضوع کے ساتھ نماز فجر، اس کے حق میں بہت سے بہتہ گویا ہیں۔

اب قرآن الفجر قرآن سے مراد قرأت ہے، اور ”قرآن الفجر“ سے مراد نماز فجر ہے، قرأت نماز کا ایک جزء ہے، لہذا یہاں جزءوں پر کل مراد یا گیا ہے، جیسے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نماز فجر کی نماز کو قرأت بہت بڑی رکعت ہے،

قرأت کی طرف اشارہ ہے نماز فجر میں طویل قرأت کی جاتی ہے۔
مشہور اس کی تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود فرمائی ہے، کہ
اس نماز میں رات و دن کے مدنگہ حاضر ہوتے ہی، دن کے مدنگہ فجر سے پہلے آتے ہیں اور
عصر کی نماز تک رہتے ہیں، و رات کے مدنگہ عصر سے پہلے آتے ہیں، و فجر تک رہتے ہیں،
فجر و عصر کی نمازیں ہیں جن میں دنوں و راتوں کے مدنگہ موجود رہتے ہیں۔

﴿الفصل الثالث﴾

نماز ظہر صلوۃ وسطیٰ ہے

﴿۵۸۲﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا الصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَوةُ الظُّهْرِ۔ رَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ زَيْدٍ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْهُمَا تَعْلِيْقًا۔

حوالہ موط امام مالک ۴۸، باب الصلوة الوسطی، کتاب صلوۃ الجماعة، حدیث نمبر ۴۔ ترمذی شریف ۴۵۱، باب ماجاء فی الصلوة الوسطی انها العصر، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۸۴۔

ترجمہ حضرت زید بن ثابت و ع عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا ”کہ نماز وسطی ظہر ہے اس روایت کو امام مالک نے صرف حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے و امام ترمذی نے دونوں سے تعلیقاً نقل کیا ہے۔

تشریح اس حدیث پاک میں مومنین حضرت عائشہ صدیقہ و حضرت زید

من ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول میں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ صلوٰۃ وسطیٰ نماز ظہر ہے، چونکہ ظہر کی نماز دن کے دنوں میں ہوتی ہے، اس وجہ سے ان حضرات نے اس نماز کو صلوٰۃ وسطیٰ کہا ہے۔

وَالصَّلَاةُ الْوُسْطَىٰ جِیسا کہ عرض کیا گیا ہے کہ صلوٰۃ وسطیٰ کے قول سے قیاساً متعدد ہیں، شاید کوئی یہی نماز ہو جس کو وسطیٰ نہ کہا گیا ہو، لیکن شہید وردا علی پر مبنی اور بہت سی مرفوع احادیث سے ثابت شدہ قول عصر کی نماز سے متعلق ہے، عصر سے مدودہ جن نمازوں کو وسطیٰ کہا گیا ہے وہ روپوں کے قول میں ہیں، جو اس وقت کے ہیں جب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رشتہ عصر سے متعلق مشہور نہیں ہو تھا، دونوں نے اپنے ہمتاء سے صلوٰۃ وسطیٰ کی تمیز کی تھی پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ "صلوة الوسطیٰ صلوٰۃ العصر" کی شہرت ہو گئی تو کون خد ف نہیں رہا۔

ایضاً

﴿۵۸۷﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الطُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ وَلَمْ يَكُنْ يُصَلِّي صَلَاةً أَشَدَّ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ "حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ" وَقَالَ إِنَّ قَبْلَهَا صَلَاتَيْنِ وَبَعْدَهَا صَلَاتَيْنِ۔ (رواه احمد وابوداؤد)

حوالہ: مسند احمد ۱۸۳/۵، ابوداؤد شریف ۱۵۹/۱، باب فی

وقت صلوٰۃ العصر، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۱۱۔

ترجمہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سخت نرمی کی حالت میں ظہر کی نماز پڑھتے تھے، اور حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر سب سے زیادہ سخت یکن نماز تھی، چنانچہ ”حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی“ [تمام نمازوں کی پابندی کرو، خاص طور سے، درمیان نماز کی] آیت نازل ہوئی، اور روکی نے کہا کہ اس سے پہلے بھی دو نمازیں ہیں، درس کے بعد بھی، و نمازیں ہیں۔

تشریح اس حدیث شریف سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں۔

(۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر میں تقییل فرماتے تھے، ظہر کی نماز سے متعلق تفصیل پیچھے مذکور ہے۔

(۲) صلوۃ وسطیٰ ظہر کی نماز ہے، اس کی کچھ تحقیق بھی گذشتہ حدیث میں مذکور ہے۔
فمن لم یحفظہا من آیت ریدہ کو ظہر کی نماز کے سلسلے میں پیش رکے یہ بتانا پڑتا ہے کہ صلوۃ وسطیٰ ظہر کی نماز ہے۔

وقال بقلہ صلوۃ وسطیٰ و بعدہ صلوۃ وسطیٰ ظہر کی نماز سے پہلے بھی، و نمازیں ہیں، درس کے بعد بھی، و نمازیں ہیں، اس سے واضح ہو کر کے یہ بات بتا رہے ہیں کہ صلوۃ وسطیٰ ظہر کی نماز ہے، حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ بات اپنے اجتہاد سے کہی ہے جب کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد یہ ہے کہ ”صلوۃ وسطیٰ عصر کی نماز ہے“ حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ بات اس وقت کہی ہے جب ان کو حدیث مرفوعہ پہنچی نہیں تھی۔ (مرقاۃ ۲/۱۶۸)

اشکال مع جواب

اشکال حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز ظہر کو وسطیٰ قرار دیا، درس کی وجہ تمیہ یہ ذکر کی

ہے کہ اس سے پہلے بھی دو نمازیں ہیں اور اس کے بعد بھی دو نمازیں ہیں، اشکال یہ ہے کہ یہ بات تو ہر نماز پر صادق آتی ہے آپ جس نماز کو بھی لیں گے تو دو نمازیں اس سے پہلے ہوں گی اور دو نمازیں اس کے بعد ہوں گی، کیونکہ کل پانچ نمازیں ہیں۔

جواب: حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مراد یہ ہے کہ بعض رات کی نمازیں اور بعض دن کی، ظہر کی نماز پر یہ بات صادق آتی ہے کہ اس سے پہلے ایک رات کی نماز ہے اور ایک دن کی اور ایسے ہی اس کے بعد بھی ایک رات کی نماز ہے، اور ایک دن کی، یہ بات کسی اور نماز پر صادق نہیں آتی۔

نماز فجر صلوٰۃ وسطیٰ ہے

﴿۵۸۸﴾ وَعَنْ مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَا يُقُولَانِ الصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الصُّبْحِ - (رواه قس الموطأ) وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ تَعْلِيْقًا۔

حوالہ: موطا امام مالک: ۴۹، باب الصلوة الوسطیٰ، کتاب صلوٰۃ الجماعة، حدیث نمبر: ۲۸۔ ترمذی شریف: ۴۵/۱، باب ماجاء فی صلوٰۃ الوسطیٰ انها العصر، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۱۸۲۔

ترجمہ: حضرت امام مالک سے روایت ہے کہ ان کو حضرت علی بن ابی طالب اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت پہنچی کہ وہ دونوں فرماتے تھے کہ ”نماز وسطیٰ“ نماز فجر ہے۔ (موطا امام مالک) امام ترمذی نے اس روایت کو حضرت ابن عباس اور حضرت ابن

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بطریق ارسال نقل کیا ہے۔

تشریح: اس روایت میں بھی حضرت ابن عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کا اجتہاد منقول ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی نماز وسطیٰ نماز ہے، فجر کی نماز کو وسطیٰ اس وجہ سے کہا ہے کہ یہ رات کی دو نمازوں مغرب اور عشاء اور دن کی دو نمازوں ظہر اور عصر کے درمیان ہے، حضرت علی و ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اقوال کے سلسلے میں ایک امکان تو یہ ہے کہ ان تک حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: ”صلوة وسطیٰ عصر کی نماز ہے“ نہ ہو نچا ہو، لہذا انہوں نے اپنے اجتہاد سے فجر کی نماز کو وسطیٰ قرار دیا ہو، دوسرا امکان یہ ہے کہ ان حضرات نے یہ بات احتمال کے طور پر کہی ہو یعنی احتمال ہے کہ فجر کی نماز صلوٰۃ وسطیٰ ہو۔ (مرقاۃ: ۲/۱۳۸)

لیکن یہ سب اقوال اس وقت کے ہیں جب لوگوں میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد ”صلوة الوسطیٰ صلوٰۃ العصر“ کی شہرت نہیں ہوئی تھی جب شہرت ہو گئی تو متفقہ طور پر یہ طے پایا صلوٰۃ وسطیٰ کا مصداق صلوٰۃ عصر ہے، تفصیل اوپر گزر چکی ہے۔

تارک فجر کے ہاتھ میں شیطان کا جھنڈا

﴿۵۸۹﴾ وَعَنْ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ غَدَا إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ غَدَا بِرَأْيَةِ الْإِيمَانِ وَمَنْ غَدَا إِلَى السُّوقِ غَدَا بِرَأْيَةِ إِبْلِيسَ۔
(رواہ ابن ماجہ)

حوالہ: ابن ماجہ شریف: ۱۶۲، باب الاسواق، کتاب التجارات،

حدیث نمبر: ۲۲۳۴۔

ترجمہ: حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: ”کہ جو شخص صبح کو فجر کی نماز کیلئے جاتا ہے تو وہ ایمان کا جھنڈا لے کر جاتا ہے، اور جو شخص صبح کو بازار جاتا ہے وہ شیطان کا جھنڈا لے کر جاتا ہے۔

تشریح: جو شخص فجر کی نماز پڑھتا ہے وہ دین کا حامی اور خیر خواہ ہے، اور جو شخص فجر کی نماز پڑھے بغیر کاروبار میں مصروف ہو جاتا ہے وہ شیطان کا دوست اور دین کا دشمن ہے۔

من غدا الی صلوٰۃ الصبح: علامہ طبری نے لکھا ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کے لشکر اور شیطان کے لشکر کی طرف تمثیل اشارہ ہے، جو شخص صبح کی نماز پڑھنے کے ارادے سے مسجد کا رخ کرتا ہے تو گویا وہ ایمان کا جھنڈا لے کر شیطان سے لڑنے کے لئے نکلتا ہے، لہذا ایسا شخص اللہ کا لشکر ہے اور جو شخص صبح ہوتے ہی مسجد کے بجائے بازار کا رخ کرتا ہے گویا وہ شیطان کا جھنڈا لے کر دین کو کمزور کرنے کے ارادے سے نکلتا ہے، لہذا یہ شخص شیطان کا لشکر ہے، اگر کوئی شخص نماز پڑھ کر اپنے معاش کی تلاش میں بازار جاتا ہے تو وہ شیطان کا لشکر نہیں ہے، بلکہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کے لشکر میں ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۱۳۹)

کیا خوب کسی نے کہا ہے:

محمد جو خورشید منہ دکھاتا ہے
کوئی دیر کوئی میکدہ کو جاتا ہے
جو دل سے پوچھتا ہوں تو کدھر جاتا ہے
تو بھر کے آنکھوں میں آنسو یہ کہہ سناتا ہے
محمد چو مردم بکارو باراوند
بلا کشان محبت بکوائے یار روند



تم

الجزء الخامس بحمد الله تعالى
 واحسانه وتوفيقه تعالى وبمنه وكرمه
 ويليه الجزء السادس اوله باب الاذان ان شاء
 الله تعالى ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وتب
 علينا انك انت التواب الرحيم بحرمة حبيبك
 سيد المرسلين وصلى الله تعالى عليه
 وعلى آله واصحابه اجمعين
 الى يوم الدين
 محمد فاروق غفرله